



# التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثالث

الحزب الثامن والخمسون

المطبعة الأولى ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م





# التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف  
لجنة من العلماء  
بإشراف  
مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثالث  
الحزب الثامن والخمسون  
الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢ م

القائمة  
الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية

١٩٩٢



## سورة الجن

مكية وآياتها ثمان وعشرون آية

## صلتها بما قبلها :

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ نُوحٍ قَوْلَهُ : ( فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا • يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ) ، وَقَالَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ فِي شَأْنِ كُفَّارِ مَكَّةَ : ( وَأَنْ لَّوِ اسْتَغْفَرُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَلَقًا ) . فَالِاتِّصَالُ بِاللَّهِ سَبَبٌ لِرَغْدِ الْعِيْشِ .

كَمَا أَنَّ هُنَاكَ تَوَافُقًا بَيْنَ قَوْمِ نُوحٍ وَالْعَرَبِ فِي أَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا كَانُوا عِبَادَةَ أَوْثَانٍ ، وَتَزْيِيدُ سُورَةِ الْجِنِّ أَنَّهَا جَاءَتْ لِتُبَكِّتَ الْعَرَبَ وَتُوبِخَهُمْ عَلَى تِبَاطُطِهِمْ فِي الْإِيمَانِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ الْجِنُّ خَيْرًا مِنْهُمْ إِذْ أَقْبَلَ عَلَى الْإِيمَانِ مَنْ أَقْبَلَ مِنْهُمْ وَهُمْ مِنْ غَيْرِ جِنْسِ الرَّسُولِ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - .

## بعض مقاصد هذه السورة :

١- تَحَدَّثَتِ السُّورَةُ فِي أَوَّلِهَا عَنْ أَنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - أَوْحَى إِلَى رَسُولِهِ ﷺ أَنَّ فَرِيقًا مِنَ الْجِنِّ اسْتَمَعُوا إِلَى الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَأَنَّهُ قَدْ أَعْجَبَهُمْ ، وَأَخَذَتْهُمْ قُوَّةُ بَلَاجَتِهِ وَجَمِيلِ هَدَايَتِهِ فَدَفَعَهُمْ ذَلِكَ إِلَى الْإِيمَانِ بِهِ فَوَرَّ سَاعَهُمْ لَهُ ، وَعَاهَدُوا أَنْفُسَهُمْ أَلَّا يَشْرِكُوا بِاللَّهِ أَحَدًا ، وَأَنَّهُمْ عَظَمُوا رَبَّهُمْ وَقَسَمُوا بِهِ وَنَزَّهُوهُ عَنِ اتِّخَاذِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ .

٢- أَبَانَتِ السُّورَةُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّ الْجِنَّ - بَعْدَ بَعَثَةِ الرَّسُولِ ﷺ أَرَادُوا أَنْ يَهْلُوا إِلَى السَّمَاءِ لِاسْتِرَاقِ السَّمْعِ فَوَجَدُوها قَدْ مَلَّتْ بِالْمَلَائِكَةِ لِحِرَاسَتِهَا ، وَأَنَّ الشَّهْبَ الثَّاقِبَةَ تَرَصَّدُ لَهُمْ ، وَتَرْجِمُهُمْ إِذَا مَاحَلُّوا الدَّنُو مِنْهَا .

٣- أَوْضَحَتِ السُّورَةُ أَنَّ كُلًّا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فَرِيقَانِ ، فَرِيقٌ مُؤْمِنٌ تَقَى قَدْ اهْتَدَى إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ ، وَفَرِيقٌ كَافِرٌ شَقِيَ .

٤- نَهَيْتِ السُّورَةُ مُشْرِكِي مَكَّةَ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا رَشْدًا ، وَإِنَّمَا الَّذِي يَمْلِكُ ذَلِكَ هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ ، وَأَنَّهُ لَا يَنْتَعِمُ وَلَا يَنْقُذُهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَحَدٌ إِلَّا عَصَاهُ

وخالفه ، وأنه لن يجد له ملجأ ومَعَاذًا يلجأ إليه ويتنصر به من دون الله إلا إذا قام بتبليغ رسالة ربه فأنذروهم ويشروهم .

٥- وجاءت خاتمة السورة ونهايتها ببيان أن الله وحده - جل شأنه - هو العليم بمعرفة الغيب فلا يظهر أحدًا على غيبه إلا من اختاره واصطفاه لتبوت رسالته فيظهر له ما يريد من الغيب ، وأنه يحفظ الرسول ﷺ ويصون رسالته من استراق الشياطين وتخليطهم : (عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا • إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَنْخُفُ مِنْ خَلْفِهِ رَحَدًا ) .

ونرى قبل التفسير أن نعرض لمسائل :

#### ١- الملائكة :

وهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤْمَرُونَ ، خلقهم الله من نور وقطعهم على الطهر وناط بهم أمورًا كثيرة ، فمنهم رسل الله إلى أنبيائه ، ومنهم حملة عرش الرحمن ، والحفظة ، والكتب ، وملائكة الرحمة وملائكة العذاب ، إلى غير ذلك مما لا يعلمه إلا الله ، وأنهم - عليهم السلام - قد أمدهم الله بالقدر الشسديدة على الأعمال العظيمة التي لاتدانيها قدرة ولا يصل إليها الإنسان والجن ، وقد أمكنهم الله من التشكل والتصوير بالأشكال الجميلة التي لاتحكم عليهم ، ويراهم الناس عليها ، أما صورهم الأصلية فلا يبصرهم عليها إلا من شاء الله من عباده كالأنبياء والمرسلين .

#### ٢- الجن :

واحدة ( جن ) كروم وروى وترك وتركى : وهم جنس من خلق الله ذوو أجسام عاقلة تغلب عليها النارية كما يشهد لذلك قوله تعالى : « وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ » ، وهي قابلة للتشكل بالأشكال المختلفة التي تحكم عليهم ، ومن شأنها الخفاء ، وترى بصور غير صورها الأصلية التي لا يراها عليها إلا الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - ومن شاء الله تعالى - من خواص عباده ، ولها قوة على الأعمال الشاقة العظيمة التي يعجز عنها عامة

البشر ، قال تعالى : « يَعْلَمُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ » ، ومنها طوائف كريمة محبة للخير ، وأخرى دنيئة خسيصة محبة للشر .  
( وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ ) ، ولا يعرف أنواعهم وأصنافهم إلا الله ومن أطلعه الله على ذلك من عباده .

وأكثر الفلاسفة ينكرون الجن ، ونفى وجودهم كفر صريح ، لأن الله قد ذكرهم في القرآن الكريم في أكثر من موضع ، ومنه ما هو مذكور في هذه السورة الكريمة .  
وجمهور أرباب الملل معترفون بوجودهم كالمسلمين ، وإن اختلفوا في حقيقتهم ويسمونهم بالأرواح السفلية .

### ٣- الشياطين :

ذهب قوم إلى أنهم ولد إبليس - عليه اللعنة - ولا يموتون إلا مع أبيهم ، فهم على هذا القول جنس مستقل ، لشرار بجبلتهم وطبعهم .

وذهب آخرون إلى أن الشياطين هم الأشرار والمردة من الجن ، ويطلق اسم الشيطان على الشرير المنحرد من الإنس أيضا ، قال تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا » ولكل جهة . والله أعلم .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْإِنجِنِ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا  
قُرْءَانًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۚ وَلَنُشْرِكَ بِرَبِّنَا  
أَحَدًا ۖ ۝ وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدْرَيْنَا مَا أَتَخَذَ صَحِيبَةً وَلَا وَلَدًا ۖ ۝  
وَأَنَّهُ كَانَ يَفْقُولُ سَفِيهِنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۖ ۝ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ  
تَقُولَ الْإِنسُ وَالْإِنجِنُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ ۝ )

#### المفردات :

( أُوحِيَ ) : الوحي : بمعنى الإيحاء لغة : الإعلام بالشيء على وجه الغفاء والسرعة ،  
ومعناه في الشرع : إعلام الله لآتبيائه ما يريد إبلاغه إليهم من الشرائع والأخبار بطريق خفي ،  
ويكون بطريق الإلقاء في القلب دفعة ، أو بالكلام من وراء حجاب بحيث يسمع النبي كلام  
الله ولا يراه ، أو بإرسال الملك إلى الرسول وهو المراد هنا .

( نَفَرٌ ) : جماعة ما بين الثلاثة إلى العشرة .

( عَجَبًا ) : بديعاً ميامناً لساثر الكتب في حسن نظمها وصحة معانيه .

( الرُّشْدِ ) : الصواب ، وقيل : التوحيد والإيمان .

( جَدْرَيْنَا ) : عظمته وجلاله ، أو ملكه وسلطانه ، أو غناه .

( سَفِيهِنَا ) : السفه : خفة العقل ، أو الحمق والجهل .

( شَطَطًا ) : الشطط : مجاوزة الحد في الظلم وغيره .



## التفسير

١- ( قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ) :

أى : قل لهم يا محمد : إن الله أخبرنى على لسان جبريل - عليه السلام - أن نفراً من الجن قد ألقوا يسمعونهم إلى القرآن الذى كنت أتأوله ، فلما سمعوه قالوا : إنا سمعنا كلاماً جليل القدر عظيم الشأن ليس على نمط غيره من الكتب ، بديعاً فى حسن نظمته ودقة معانيه .

٢- ( يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ) :

أى : وهو مع علو منزلته يدل ويرشد إلى الطريق الحق والصراط المستقيم ، ويدعو إلى الإيمان بالله وتوحيده فيبادرنا فور سماعنا له باعتقاد ما جاء به ، ولرسوخ ذلك فى قلوبنا ، واطمئناننا إلى أنه منزل من عند ربنا لن نعود إلى الإشراف بالله أبداً ، بل نفرده وحده بالألوهية والربوبية .

٣- ( وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ) :

الجد معناه : العظمة ، وفيه الحديث : « كان الرجل إذا قرأ سورة البقرة جدُّ فينا » أى : جل قدره .

أى : وأنه - سبحانه - تعالت عظمته وتسأى جلاله قد تنزه عن أن يتخذ صاحبة أو ولداً يحتاج إليهما ويستأنس بهما ، فالشأن فيهما ذلك ، إذ الرب - جل شأنه - يتعالى عن هذا وأمثاله كما يتعالى ويتعظم ويتنزه عن الأنثاد والنظراء .

٤- ( وَأَنَّهُ كَانَ يَظُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ) :

أى : وأن الأحقق فينا والجاهل منا - وهو الذى خف عقله وذهب صوابه - كان يقول على الله قولاً شططاً بعيداً عن الحق والصدق والصواب ، إذ قد أشرك به ، ونسب إليه الصاحبة والولد . والله - سبحانه - منزّه عن ذلك . وقيل : المراد من السفية هو إبليس ، أو كل مارد من الجن كافر بالله .

٥- (وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) :

أى : وأنا حسبنا وظننا أن أحداً من الإنس والجن لن يجترئ على الله ويغترى عليه وينسب إليه الصاحبة والولد كذباً ، فلما سمعنا القرآن وآمنا به علمنا أنهم كانوا يكذبون ويغترون ، وهذا يشير إلى أن الجن قبل سماعهم القرآن كانوا يظنون أن إبليس أو المتحرد من الإنس والجن صادق في نسبة الصاحبة والولد لله ، فلما سمعوا القرآن أيقنوا أنه كان كاذباً في ذلك فسموه سفيهاً .

وهنا يجمال بنا أن نتعرض لاجتماع الرسول ﷺ بالجن ورؤيته لهم لوثوق الصلة بينه وبين ما جاء في هذه السورة فنقول :

اختلفت الروايات في أنه ﷺ رأى الجن وكلمهم على قولين :

فالقول الأول : وهو مذهب ابن عباس : أنه - عليه الصلاة والسلام - مارآهم ، قال : إن الجن كانوا يقصدون السماء في الفترة بين عيسى ومحمد - عليهما الصلاة والسلام - فيسمعون أخبار السماء ويلقبونها إلى الكهنة ، فلما بعث الرسول ﷺ حرست السماء وحيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت الشهب عليهم فرجعوا إلى إبليس - عليه اللعنة - فأتخبروه بالقصة ، فقال : لا بد لهذا من سبب ، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها واطلبوا السبب ، فوصل جمع من أولئك الطالبين إلى تهامة فرأوا رسول الله ﷺ في سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا : هذا والله هو الذى حال بينكم وبين خبر السماء ، فهناك رجعوا إلى قومهم وقالوا : يا قومنا ( إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ) فأتخبر الله نبيه محمداً ﷺ عن ذلك الغيب وقال : ( قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ كَذَا وَكَذَا ) قال : وفي هذا دليل على أنه ﷺ لم ير الجن ، إذ لو رآهم لما أسند معرفة هذه الواقعة إلى الوحى ، فإن ما عرف وجوده بالمشاهدة لا يسند إثباته إلى الوحى .

والقول الثانى : وهو مذهب ابن مسعود : أن الرسول ﷺ أتاه داعى الجن فذهب

معه وقرأ عليهم القرآن ، وأن ابن مسعود سار مع رسول الله ﷺ حين انطلق به وبغيره يريه آثار الجن وآثار نيرانهم .

وطريق التوفيق بين المذهبين أن ما ذكر ابن عباس وقع أولاً ، فلوحي الله إلى رسوله بهذه السورة ، ثم أمر ﷺ بالخروج إليهم بعد ذلك كما روى ابن مسعود .

هذا ، وفي أمر الله رسوله أن يظهر لأصحابه ما أوحاه الله إليه به في واقعة الجن فوائد :  
منها أن يعرف الصحابة أنه - عليه الصلاة والسلام - كما بعث إلى الإنس بعث إلى الجن ، وأن تعلم قريش أن الجن مع محمد هم لأهم سمعوا القرآن عرفوا إصابته فآمنوا بالرسول - عليه الصلاة والسلام - وفي هذا تعرض لهم لأنهم يعرفون ذلك فإن القرآن الكريم قد نزل بلغتهم ولم يستطيعوا معارضته والإتيان بمثله أو بسورة من مثله مع تحليهم بذلك ، ولكنهم - لظلمهم بآيات الله يجحدون ، ومنها أن المؤمن من الجن يدعو غيره من قبيله إلى الإيمان به « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ »<sup>(١)</sup> ، ومنها أن الجن يسمعون كلامنا ويفهمون لغاتنا .

( وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۚ )<sup>(١)</sup> وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ۚ<sup>(٢)</sup> وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۚ<sup>(٣)</sup> وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدَ اللَّسَعِ<sup>(٤)</sup> فَمَنْ يَسْتَمِعِ<sup>(٥)</sup> الْآنَ يَحْدِثْ لَكُمْ شَهَابًا رَّصَدًا<sup>(٦)</sup> )

#### المتردات :

( يَعُوذُونَ ) : يلتجئون ، من العوذ ، وهو الالتجاء إلى الغير والتعلق به .

( رَهَقًا ) : الرق : غشيان المحارم وإتيانها .

(١) من الآية ٣١ من سورة الأحقاف .

- ( لَمَسْنَا السَّمَاءَ ) : اللمس : المس ، فاستعير للطلب ، لأنَّ المأْس طالب متعرف ،  
 أى : طلبنا بلوغ السماء .  
 ( شُهُبًا ) : جمع شهاب ، وهو النجم المحرق .  
 ( وَصَدًا ) : راصداً ومستعداً ومتربحاً له .

### التفسير

- ٦- ( وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ) :  
 قيل : إن الرجل من العرب في الجاهلية كان إذا أُمسى في قفر من الأرض قال : أعود  
 بسيد هذا الوادى أو بعزير هذا المكان من شر سفهاء قومه ، يريد الجن وكبيرهم ، فبييت  
 في جواره حتى يصبح .  
 قال مقاتل : كان أول من نعوذ من الجن قوم من أهل اليمن ثم من بنى حنيفة ، ثم  
 فشا ذلك في العرب ، فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم .  
 أى : وأنه كان رجال من الإنس يلجأون ويستجيرون بالجن رجاء رعايتهم وأملأ في  
 حفظهم من شرور سفهاء الجن ومرتهم فزاد الإنس الجن بسبب استعاذتهم بهم تكبراً وصلفاً  
 وعتواً حيث قالت الجن : سُدْنَا الْإِنسَ وَالْجِنَّ ، أو أن الجن زادوا الإنس بسبب هذا  
 الالتجاء من الإنس زادهم فرقا وخوفاً ، بل زادهم كفراً بالله ، إذ الاستعاذة بغير الله كفر .  
 ٧- ( وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ) :  
 أى : وقال الجن بعضهم لبعض : إن كفار الإنس حسبوا وظنوا كما حسبتم - يامعشر  
 الجن - أن الله - سبحانه - لن يبعث أحداً بعد الموت ، وأنهم كانوا يقولون : « إِنَّا هِيَ  
 إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ »<sup>(١)</sup> فقد أنكروا البعث كما أنكروهم أنتم ، أو : أن  
 الإنس ظنوا كظنكم أن الله لن يرسل رسولاً إلى أحد من العباد ، وقد أخطأ الإنس وأخطأتم  
 معشر الجن ، فإله قد أرسل محمداً ﷺ وأنزل عليه هذا القرآن الكريم .

(١) من الآية ٢٩ من سورة الأنعام .

٨ - ( وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مَلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ) :

أى : وأنا طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها فأصبناها وصادفناها ملئت بالحفظة من الملائكة الشداد الذين يحرسونها ، وبالشهب والنجوم المحرقة التي كانت تنقض على الجن عند اشتراق السمع ، قال بعضهم : إن رى الجن بالشهب كان بعد مبعث الرسول ﷺ وهو إحدى آياته ، والصحيح أن ذلك كان قبل مبعث الرسول - عليه الصلاة والسلام - فلما بعث زاد ذلك إنذاراً بحاله وتنبئها إلى إرساله ، أى : زيد في حرس السماء حتى امتلأت من الملائكة والنجوم كما يشعر بذلك قوله تعالى : ( مَلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ) .

قال ابن عباس : بينما النبي ﷺ جالس في نفر من أصحابه إذ رى بنجم فاستنار ، فقال : « ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية » ؟ قالوا : كنا نقول : يموت عظيم ، أو يولد عظيم ، فقال النبي ﷺ : « إنها لا ترى لموت أحد ولا لحياته ، ولكن ربنا - سبحانه وتعالى - إذا قضى أمراً في السماء سبّح حملة العرش ثم سبّح أهل كل سماء حتى ينتهي التسبيح إلى هذه السماء ، ويستخبر أهل السماء حملة العرش : ماذا قال ربكم ؟ فيخبرونهم ، ويخبر أهل كل سماء حتى ينتهي الخبر إلى هذه فيتخطف الجن فيرمون ، فما جاهاوا به فهو حق ولكنهم يزيلون فيه » ، وقال ابن قتيبة : كان ( الرى ) ولكن اشتدت الحراسة بعد المبعث ، وكانوا من قبل يسترقون ويرمون في بعض الأحوال فلما بعث محمد ﷺ منعت ( الجن ) من ذلك أصلاً .

٩ - ( وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ) :

أى : وأنا كنا قبل ذلك نتخذ من السماء مواضع للسمع نجلدها خالية من الحرس والشهب ، أو صالحة للرصد والاستماع ، فالآن ملئت المقاعد والمواضع كلها بالملائكة والشهب فمن يحاول أن يقترب للاستماع يجد له شهاباً قد أُرصد له ليرجم به . وقال مقاتل : رمياً بالشهب ورصداً من الملائكة .

(وَأَنَا لَا نَدْرِي أَتُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشْدًا ۖ ﴿١٠﴾ وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ۖ ﴿١١﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُنْجِزَهُمْ حَرِبًا ۖ ﴿١٢﴾ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهَدْيَ ءَامَنَّا بِهِ ؕ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ۖ ﴿١٣﴾ وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِمَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشْدًا ۖ ﴿١٤﴾ وَأَمَا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۖ ﴿١٥﴾ )

## الفرحات :

(دُونَ ذَلِكَ) : أقل منهم صلاحًا ، أو غيرهم في الصلاح .

(طَرَائِقَ قِدْدًا) طرائق : مذاهب ، قِدْدًا : جمع قِدَّة ، من قَدَّ ، كالقطعة من قَطَع  
أى : كنا ذوى مذاهب مختلفة .

(نُعْجِزَ اللَّهَ) : نفوته ونتفלת منه .

(بَخْسًا) البخس : نقص الشيء على سبيل الظلم .

(رَهَقًا) : ظلمًا ومشقة عليه بالزيادة في آثامه وسيئاته .

(الْقَاسِطُونَ) : الجائرون والمائلون عن طريق الحق .

(تَحَرَّوْا) : قصدوا وتوخَّوْا طريق الحق والصواب .

١٠- (وَأَنَّا لَا تَفْرَىٰ أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رُدًّا ) :

أى : وأننا - معشر الجن - لانعلم ما الله صانع بأهل الأرض بسبب امتلاء السماء بالحرس والشهب وانقضاضها وتهافتها ، وتغير الحال عما ألفناه ، أحدث ذلك لعذاب وشر يريد - سبحانه - أن ينزله بأهل الأرض ؟ أم لخير يريد الله لهم ؟ أو أننا لاندرى أن إرسال محمد الذى من أجله منع استراقنا للسمع وقعودنا فى مواضع فى السماء ، أ يكون ذلك نذير عذاب لهم ، فإنهم قد يكذبونه فيهلكون بتكذيبه كما هلك من كذبوا رسولهم من الأمم السابقة أم يكون ذلك بشير خير لهم فإنهم قد يؤمنون به ويهتدون ، ولا يخفى ما فى قول الجن : ( أَشَرُّ أَرِيدَ ) من الأدب حيث لم يصرحوا بنسبة الشر إلى الله - عز وجل - كما صرحوا به فى الخير والرشد وإن كان فاعل الكل هو الله - تعالى - فقد جمعوا بين جم الأدب وحسن الاعتقاد .

١١- (وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ) :

أى : وأننا من الأبرار المتقون ، ومننا قوم دون ذلك فى الصلاح وهم المقتصدون فيهم الكاملين فيه ، أو : ومننا سوى ذلك وهم الطالحون الفاسدون الذين ليس لهم صلاح وهم الكافرون .

( كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ) أى : كنا فى اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة ، أو كنا ذوى مذاهب متفرقة ، فالطرائق - وقد وصفت بالقِدْد - تدل على معنى التقطع والتفرق والاختلاف كأن كل طريق لامتيازها مقطوعة عن غيرها .

١٢- (وَأَنَّا عَلَّمْنَا أَنْ لَّنْ نَعْبِذَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ) :

أى : وأننا علمنا وتيقنا بالاستدلال والتفكر فى آيات الله وبما شاهدناه من قدرته أننا فى قبضته وقهره ، ولن نعجزه فى الأرض مع بسطها وسعتها وكثرة قباجها وتشعب طرقها ، فلا نفوته إذا أراد بنا أمراً أينما كنا فيها ، ولن نستطيع أن نفلت منه - عز وجل - هرباً إلى السماء ، وإن هربنا فلن نخلص منه ؛ وذلك لشدة قدرته وعظيم سلطانه .

١٣ - (وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُتَاءَ آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ) :

هذا عود ورجوع من الجن إلى تذكر نعمة الله عليهم بالإيمان به واهتدائهم بسماع آيات القرآن وافتخارهم بذلك : وفي الحق إنه لفخرة وشرف رفيع لهم .

أى : وأنا حين سمعنا القرآن العظيم اهتدينا به وآمنا بالله الذي أنزله ، وصدقنا محمداً ﷺ في رسالته من غير تردد ولا تريب (فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا )  
أى : فمن يصدق بالله فإنه لا يخشى نقصاناً من حسناته ، وإنما يجازى عليها كلها الجزاء الأولى ، ولا يخاف - كذلك - أن يرهق ويثقل عليه بالزيادة في آثامه وسيئاته أو تغشاه ذلة ، فعهد الله بأبي ذلك ، قال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَاعِفْهَا وَبُؤْسٌ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا )<sup>(١)</sup> .

١٤ ، ١٥ - (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَائِطُونَ)<sup>(٢)</sup> فَمَنْ آمَنَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا •  
وَأَمَّا الْقَائِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ) :

أى : وأنا - معشر الجن بعد سماعنا القرآن - مختلفون ومتفرقون ؛ منا من انقاد وأسلم وصدق برسالة محمد ﷺ ومنا من جار وعدل عن الحق ، وحاد عن الطريق القويم .  
وقد روى عن سعيد بن جبیر - رحمه الله - أن الحجاج بن يوسف الثقفي - قال لسعيد حين أراد قتله : ماتقول في ؟ قال سعيد : قاسط عادل ، فقال القوم : ما أحسن ما قال ؛ حسبوا أنه يصفه بالقسط والعادل ، فقال الحجاج : يا جيلة ؛ إنه سألني ظالماً مشركاً ، وتلا لهم قوله تعالى : (وَأَمَّا الْقَائِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ) ، وقوله - عز شأنه - :  
« ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ » .

( فَمَنْ آمَنَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ) أى : فمن انقاد واختار الإسلام واتباع الرسول - عليه الصلاة والسلام - فأولئك الذين قصدوا الصواب والحق ، وتوخواً سبيل النجاة حتى اعتدلوا إلى رشد عظيم لا يبلغ كنهه ومداه إلا الله .

(١) الآية ٤٠ من سورة النساء .

(٢) من قسط قسطاً بالفتح ، وقسوطاً ؛ إذا جار وعدل عن الحق ، والتوسط بالكسر ، والإقسط ؛ العدل .



(وَأَمَّا الْقَائِمُونَ فَكَانُوا يُجَهَنَّمُ حَطْبًا ) أى : وأما الكافرون الجاثرون البعيدون عن الحق والإيمان فكانوا فى سابق علم الله الأزل ، كانوا حطبًا للنار التى وقودها الناس والحجارة ، تسعر بهم كما تسعر بكفرة الإنس .

( وَأَلَوْ اسْتَقْلَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ۖ  
لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۚ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا  
صَعْدًا ۖ ) وَأَنْ أَلْمَسَ جِدَّ اللَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۖ ) وَأَنَّهُ  
لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۖ قُلْ إِنَّمَا  
أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَتَمُرُّكَ بِهِ أَحَدًا ۖ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا  
وَلَا رَشَدًا ۖ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ  
دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۖ ) إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ۖ )

## المفردات :

( غَدَقًا ) : كثيرًا .

( لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ) : لنعاملهم معاملة المختبر المتحن لنعلم علم ظهور ما يكون من أمرهم :  
أيكفرون أم يشكرون .

( وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ ) : هو من قولهم : أعرضت عنه ، بمعنى أخبرت وتوليت  
وصددت عنه ، أى : أخذت عَرَضًا ، أى : جانبًا غير الجانب الذى هو فيه .

(يَسْأَلُكَ) : يدخله

(صَعْدًا) : شاقاً يعلوه ويغلبه فلا يطيقه .

(كَادُوا) : قاربوا .

(لَيْدًا) : جمع ليدة ، وهى الجماعات ، شبهت بالشئ المتلبد المتراكم بعضه فوق

بعض ، من ازدحامهم عليه .

(لَنْ يُجِيرَنِي) : لن يمنعنى ولا يغيثنى من الله أحد .

(مُلْتَحِدًا) : ملجأً وحرزاً .

### التفسير

١٦ ، ١٧ - ( وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا . لَنَفْتَنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُغْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي سَسْكُهُ عَذَابًا صَعَدًا ) :

أى : وأن لو سار الكفار من الجن والإنس معتدلين دون ميل أو جور على الطريقة المثلى والنهج القويم والصراط السوى وهو ما جاء به محمد ﷺ من عند ربه لأسقام الله المطر الغدق الكثير ، والغيث العميم الذى يحيى الله به نفوسهم ، وينبت لهم به الزرع ، ويدبر الضرع ، ويغفرهم فى دنياهم بواقر النعم وجليل الخيرات ، ( لَنَفْتَنَهُمْ فِيهِ ) : لنعاملهم معاملة المختبر لنعلم ما يكون من أمرهم : أيكفرون أم يشكرون ، أى : لنعلم ذلك حاصلًا وواقعًا منهم بعد أن علمناه قديمًا وأزلا ، حتى لا يكون للناس على الله حجة ، بعد أن يظهر ذلك للخلائق ، والقول بإغداق الخير عليهم لاستقامتهم مصداقه قوله تعالى : « وَكَوْاُنْ أَمَلُ الْفَرَىْ آمَنُوا وَاتَّقُوا لَنَفْتَحَنَّ عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »<sup>(١)</sup> ، وقوله : « وَكَوْاُنْهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِّنْ رَّبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَدَرَن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ »<sup>(٢)</sup>

(١) من الآية ٩٦ من سورة الأعراف .

(٢) من الآية ٦٦ من سورة المائدة .

وقيل المعنى : وأن لو استقام الجن على طريقتهم التي كانوا عليها قبل سماع القرآن ولم ينتقلوا عنها إلى الإسلام واستمروا على كفرهم لوسعنا عليهم الرزق ، وأغدقنا عليهم من الخير استدراجاً لهم وإمهالاً وإملاءً حتى يأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر ، قال تعالى : « وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوبِتَهُمْ سَفْهًا مِنْ فِقْهٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ » . وَلِيُوبِتَهُمْ آبَاؤُا وَسُرَرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ . وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ <sup>(١)</sup> وقال - سبحانه - : « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْهُمْ نَحْمِلُ لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نَحْمِلُ لَهُمْ لَيْزًا دَأَوُا إِنَّمَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ <sup>(٢)</sup> »

والرأى الأول أولى وأحق بالاعتبار لأن كلمة ( الطريقة ) المعرفة بالآلف واللام إنما ترجع إلى الطريقة المعروفة المعهودة وهي طريقة الهدى والرشاد . ( وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ) .

أى : ومن يتولّى ويتنأ عن عبادة ربه ويتجاف عنها فيجعلها في جانب وهو في جانب يدخله الله في عذاب يعلمو طاقة ذلك الشق الملعوب ويشق عليه ويغلبه فلا يطيقه .

١٨ - ( وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ) :

قال مجاهد : كان اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعةهم وكناستهم أشركوا بالله فيها ، وذلك أن النصارى تقول : المسيح ابن الله ، واليهود يقولون : عزيز ابن الله ، فأمر الله - عز وجل - نبيه والمؤمنين أن يخلصوا العبادة لله وحده ، وألا يدعوا مع الله أحداً إذا دخلوا المساجد كلها ، هذا وإن الأرض جميعاً مساجد للرسول ﷺ ولأئمة ، فقد ورد في حديث جابر بن عبد الله الذي أخرجه البخارى : « جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً ، فأما رجل من أمى أدركته الصلاة فليصل ، وعلى هذا قال : فالمساجد جمع مسجد - بكسر الجيم - وقيل : المراد بها الأعضاء السبعة التي يسجد عليها ، واحداً مسجداً - بفتح الجيم -

(١) الآيات - ٣٢ ، ٣٤ ، ٣٥ من سورة الزخرف .

(٢) الآية ١٧٨ من سورة آل عمران .

وهي القدمان والركبتان والكفان والوجه ، وروى أن المعتصم سأل أبا جعفر محمد بن علي ابن موسى الكاظم - رضى الله عنهم - عن ذلك فأجاب بما ذكر ، وقيل : المراد المساجد السجادات ، على أن المسجد - بفتح الجيم - مصدر ميمي ، قال الحسن ، من السنة إذا دخل الرجل المسجد أن يقول : لا إله إلا الله : لأن قوله : ( فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ) في ضمنه أمر بذكر الله ودهائه .

و قيل المعنى : أفردوا المساجد لذكر الله ولا تتخلوها هزواً ومتجرأً ومجلساً ولا طرقاتاً ، ولا تجعلوا لغير الله فيها نصيباً ، وفي الصحيح : « من نشد ضالة في المسجد فقولوا : لا ردها الله عليك ، فإن المساجد لم تبن لذلك » .

هذا ، وقد روى الضحاك عن ابن عباس عن النبي ﷺ كان ، إذا دخل المسجد قدم رجله اليمنى وقال : ( وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ) اللهم أنا عبدك وائرثك ، وعلى كل مزور حق ، وأنت خير مزور ، فأسألك برحمتك أن تفك رقبتي من النار ، وإذا خرج من المسجد قدم رجله اليسرى وقال : « اللَّهُمَّ اصْبُبْ عَلَى الْخَيْرِ صَبًا ، وَلَا تَنْزِعْ هُنِي صَالِحَ مَا أَعْطَيْتَنِي أَبَدًا ، وَلَا تَجْعَلْ مَعِيشَتِي كَدًا ، واجعل لي في الأرض جَدًا » أى : غنى وقال ابن عباس : المساجد هنا مكة التي هي القبلة ، وسميت مكة المساجد لأن كل أحد يسجد إليها ، أى : يتخذها قبلة له .

١٩ - ( وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ) :

أى : وأن الله أوحى إلى رسوله أنه حين قام ﷺ عابداً ربّه - عز وجل - في صلاة الفجر في بطن نخلة ، أو في سوق عكاظ يوم أصحابه كاد الجن يلتصقون يركب بعضهم بعضاً تزاحماً وتراكماً عليه ، متعجبين بما رأوه من عبادته واقتداء الصحابة به قائماً وراكماً وصاحباً ، وإعجاباً بما تلاه من القرآن العظيم ، لأنهم رأوا مالم يروا مثله وسمعوا ما لم يسمعوا مثله ، وقيل : المراد أن الرسول لما قام يعبد الله تلبدت وتجمعت الإنس والجن ، أو المشركون ، وتظاهروا عليه ليبطلوا الحق الذي جاء به ويطفئوا نور الله ، فلأن الله إلا أن يتم نوره وينصره ويظهره على من عاداه .

٢٠ - (قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا) :

سبب نزولها : أن كفار قريش قالوا لرسول الله ﷺ : إنك جئت بأمر عظيم ، وقد عادت الناس كلهم ، فارجع عن هذا فنحن بخيرك ، فنزلت . فأمر الله رسوله أن يجيبهم على قولهم هذا : بأن ما ترونه من عبادتي لله ورفضى الإشراك به ليس مما يتعجب منه ، وإنما يتعجب ممن يدعو غير الله ويجعل له شريكاً ، أو أن يقول لمن تظاهروا وتماثلوا عليه ليمطلوا الحق الذى جاء به : ( إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي ) يريد ما جئتمكم بأمر مستنكر ولا مستهجن إنما أعبد ربى وحده ( وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ) وليس ذلك مما يوجب اجتهادكم على مقى وعداوى .

٢١ - (قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَفْعًا) :

أى : قل يا محمد فى محاجة هؤلاء وجدالهم : إى لا أقدر أن أضركم ولا أن أرفع عنكم ضرراً ، ولا أستطيع أن أجلب لكم نفعاً ، إنما الضار والنافع والمرشد والمغوى هو الله - عز وجل - وأن أحدًا من الخلق لا قدرة له على ذلك .

٢٢ ، ٢٣ - (قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ، إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتٍ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِيَةً فِيهَا أَبَدًا) :

أى : قل لهم يا محمد : إننى لن يستطيع أحد أن يأخذنى فى جوارى ويعيننى ويعننى من الله إن أراد بى أمراً وهذا لأدبهم قالوا له : أترك ما تدعو إليه ونحن بخيرك . وإننى لن أظفر بملجأ أركن إليه أو معاذ أحتسئ وألوذ به من غير الله ، إذ لا ملجأ ولا منجى منه إلا إليه ، وأن المخلص والنجاة لا تكون إلا بأن أتبع ما أمرنى به ربى ، فأبلغكم ما أرسلت به إليكم ولا أكنم شيئاً كلفنى به - سبحانه - وأوجب على أن أصيحه لكم من غير زيادة أو نقصان أما عيادتى بكم والتجالى إليكم - كما تؤملون وترجون - أو اعتيادى على نفسى فى الفرار من جزاء ربى وحسابه فإنه لا جدوى منه ولا نفع فيه ، وقيل المراد : قل لا أملك لكم إلا أن أبلغكم رسالة ربى ، أما الكفر والإيمان فلا أملكهما . ( وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِيَةً فِيهَا أَبَدًا ) أى : ومن يتعمد على الله ويأبى الإيمان به رباً

ويمحمد رسولاً فإن له لا نيره - من الطائعين الأتقياء - له عذاب جهنم يخلد ويبقى فيه لا ينفك عنه ولا يزول ولا يبيد .

( حَقٌّ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعُفٌ نَاصِرًا  
وَأَقْلُ عَدَدًا ٢٦ ) قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ  
لَهُ رَجًا أَمَدًا ٢٧ ) عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ٢٨ )  
إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ  
رَصَدًا ٢٩ ) لَيَعْلَمَنَّ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا  
لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ٣٠ )

#### المفردات :

( نَاصِرًا ) : معينا .

( أَمَدًا ) : زماناً بعيداً أو قريباً .

( الْغَيْبِ ) : ما خفي واستتر .

( ارْتَضَى ) : اختار واصطفى .

( يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ) : الرصد : الحفظه .

( أَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ ) : علمه علماً تاماً .

( وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ) : ضبط كل شيء ومعدوداً محصوراً .

## التفسير

٢٤ - ( حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَائِدَةً مِّنْ أَصْفَ نَاصِرًا وَأَقْلُ عَدَدًا ) :

هؤلاء الكفار لا يزالون يستضعفون المؤمنين ويستهنئون بهم ويستقلون عددهم ، حتى إذا رأى هؤلاء المشركون ما تهددهم الله وتوعدهم به من صنوف العذاب وفنونه في الآخرة ، أو من خذلانهم وهزيمتهم في الدنيا - كما حدث في غزوة بدر الكبرى - فسيئين ويظهر لهم من هم الأصعب ناصراً ومعيناً وأقل نفراً وجنوداً وعدداً ؟ - هل هم أم المؤمنون ببرهم المصلحون برسالة نبيهم ؟ لاشك ولا مرية أن الكافرين لا وقي ولا ناصر ولا شفيع لهم ، قال تعالى : « مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَافِظٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ »<sup>(١)</sup> ، وأنهم هم الذين ينصرف وينفض عنهم أهلهم وقوهم يوم القيامة .

أما المؤمنون فلهم في الآخرة العزة والكرامة والكثرة . قال تعالى : « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ »<sup>(٢)</sup> ، والملك القدوس - جل شأنه - يسلم عليهم ، قال تعالى : « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ »<sup>(٣)</sup> ولهم عز النصر واجتماع الشمل وعلو الشأن .

٢٥ - ( قُلْ إِنِ أَحَدِي أَقْرَبُ مَاتُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ) :

عندما سخط المشركون ما نزل في الآية السابقة قالوا - إنكاراً له واستهزاء به - متى يكون ذلك الموعود ؟ فأمر الله رسوله أن يبلغهم - تبكيئاً لهم وتهديداً - أن العذاب الذي أوعدوا وعُدهوا به كائن وحاصل ، لا محالة ، وأن وقوعه متيقن ، أما وقته وزمن نزوله بهم فلا أعلم متى يكون : أحوال متوقع في أية ساعة أم مؤجل قد ضرب الله له غايه ووقَّت له زمناً معيناً ؟ إن الله - سبحانه - قد استأثر بعلم ذلك .

(١) من الآية ١٨ من سورة طه

(٢) من الآية ٢٣ والآية ٢٤ من سورة الرعد .

(٣) الآية ٥٨ من سورة هـ .

هذا ، والأمد : الزمان مطلقاً بعيداً كان أو قريباً ، والمراد به هنا : البعيد ، بقرينة المقابلة بالقريب .

٢٦ ، ٢٧ - ( عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا هـ إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَلَمَنَّهُ يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ) :

أى : أنه - سبحانه - هو الذى يعلم كل ماخفى واستتر ، لأنه خالق كل شيء : هـ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ <sup>(١)</sup> ومن ذلك الغيب : المذاب والنكال الذى يقع عليهم ويلحق بهم ، وأنه - جل شأنه - لا يطلع ولا يظهر على غيبه أحداً إلا من يختاره ويصطفيه للنبوة والرسالة فيطلعه على بعض ما يريد - سبحانه - أن يظهره له ، لأن الرسل - عليهم السلام - مؤيدون بالمعجزات ومنها الإخبار عن بعض الغيبات ، قال تعالى - حكاية عن عيسى - عليه السلام - هـ وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ عَلَى بُيُوتِكُمْ هـ <sup>(٢)</sup> وفى قوله تعالى : ( إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ) إشارة إلى إبطال الكهانة والسحر والتنجيم لأن أصحابها أبعد شيء عن ارتضاء الله وأدخل ما يكون فى سخطه وغضبه .

روى أن مسافر بن عوف قال لأُمير المؤمنين على بن أبى طالب - رضى الله عنه - لما أراد لقاء الخوارج : يا أمير المؤمنين ، لا تُسرِّ فى هذه الساعة وسرِّ فى ثلاث ساعات يمضين من النهار ، فقال له على - رضى الله عنه - : ولم ؟ قال : إن سررت فى هذه الساعة أصابك وأصاب أصحابك بلاء وضرب شديد ، وإن سررت فى الساعة التى أمرتك بها ظفرت وظهرت وأصبحت ما طلبت فقال على - رضى الله عنه - : ما كان لمحمد ﷺ منجم ولا لنا من بعده ، فمن صدقك فى هذا القول لم آمن عليه أن يكون كمن اتخذ من دون الله نداً أو عبداً ، اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ، ثم قال للمتكلم : نكذبك ونخالفك ونسير فى الساعة التى تنهانا عنها ، ثم أقبل على الناس فقال : أيها الناس إياكم وتعلمُ النجوم إلا مايتهدون به فى ظلمات البر والبحر ، وإنما المنجم كالساحر ، والساحر

(١) الآية ١٤ من سورة الملك .

(٢) من الآية ٤٩ من سورة آل عمران .



كالكافر ، والكافر في النار ، والله لئن بلغني أنك تنظر في النجوم وتعمل بها لأغلنك في الحبس ما بقيت وبقيت ، ولأحرمك العطاء ما كان لي سلطان ، ثم سافر في الساعة التي ناه عنها ، ولقي القوم فقتلهم وهي وقعة ( النهران ) النابتة في الصحيح لمسلم ، ثم قال : لو سرنا في الساعة التي أمرنا بها وظفرنا وظهرنا لقال قائل : سار في الساعة التي أمر بها النجم ، ما كان لمحمد ﷺ منجم ولا لنا بعلمه ، فتح الله علينا بلاد كسرى وقيصر وسائر البلدان ثم قال : يا أيها الناس : توكلوا على الله وثقوا به ، فإنه يكنى من سواه .

( فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ) ، أى : فإذا أراد الله إظهار شيء من غيبه على رسوله فإنه يحيط الرسول إحاطة تامة من جميع جوانب بحرس وحفظة من الملائكة يحفظونه من تعرض الجن لما يريد إطلاعه عليه ؛ ثلثا يسترقوه ويهمسوا به إلى الكهنة قبل أن يبلفه الرسول ، وذلك ليصل الوحي إلى الناس خالصاً من تخليط الجن وعيبتهم .

٢٨ - ( لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَخَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَنَّا ) :

أى : أخبرنا وأنبأنا محمدًا ﷺ أن الرسل قبله كانوا على مثل حاله من التبليغ بالحق والصدق ، وأنه حفظ كما حفظوا من الجن ، أو يعلم الناس أن الرسول والرسول قبله - عليهم السلام - قد أبلغوا رسالات ربهم كاملة لا زيادة فيها ولا نقصان ، أو يعلم الله أن الرسل قد أبلغوا الرسالة وأدوا الأمانة كاملة لم يكتسبوا منها شيئاً ، أى : يعلم ذلك مشاهدًا وحاصلًا وواقعاً كما علمه غيباً وأزلاً في علمه القديم .

( وَأَخَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ ) أى : علم - سبحانه - بما عند الرسل ظاهراً وباطناً من الأحكام والشرائع وغير ذلك لا يفوته منها شيء ولا ينسى منها حرفاً ؛ فهو المهيمن عليها والحافظ لها ( وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَنَّا ) أى : ضبط كل شيء ضبطاً تاماً لا يعتربه خلل ولا يناله نقص ، أخصاه - سبحانه - معلوداً محصوراً ، وذلك مثل القطر والمطر والرمال وورق الأشجار وزبد البحار وأنفاس خلقه وغير ذلك مما تعلمه وما لا تعلمه ، ومن هذا شأنه كيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه ؟ إنه - سبحانه - المحصى المحيط العالم الحافظ لكل شيء لا تأخذه سنة ولا نوم .

## سورة الزمل

هذه السورة الكريمة مكينة وآياتها عشرون آية

**مناسبتها لما قبلها :**

لما ختم الله - سبحانه - سورة الجن بذكر الرسل - عليهم الصلاة والسلام - في قوله تعالى : ( لَيَعْلَمَنَّ أَنْ قَدْ أَبْثَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ ) افتتحت هذه السورة بما يتعلق ويتصل بخاتمهم محمد ﷺ حيث بدأها بقوله : ( يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ) وقال الإمام الألويسي : لا يخفى اتصال أولها ( قُمْ اللَّيْلَ ) . إلخ بقوله - تعالى - في آخر تلك ( سورة الجن ) : ( وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ) وبقوله - سبحانه - : ( وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ ) الآية .

**بعض مقاصد هذه السورة :**

١ - إن هذه السورة الكريمة تتصل برسول الله ﷺ في بدء الرسالة ، وأنه أمر فيها بقيام الليل وترتيل القرآن فيه ، ليكون ذلك أحسن له على تحمل آهله الرسالة : ( يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ... ) إلى قوله : ( وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ) .

٢ - جاءت السورة تأمر الرسول - عليه الصلاة والسلام - بالصبر على إيذاء قومه له ، وعدم التعرض لهم بأذى أو تعيب أو شتم ، وذلك قبل أن يؤذن له في قتالهم ، وأن يتركهم لله وحده ينتقم له منهم في الدنيا بالهزيمة والقتل كما حدث في غزوة بدر ، وفي الآخرة بالأنكال والجحيم والطعام الذي يحترق في حلوقهم فلا يخرج ولا ينزل : ( فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا ) إلى قوله : ( إِنَّ لَنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ) إلخ .

٣ - جاء ختام السورة ببيان فضل الله ورحمته على رسوله وعلى المؤمنين ، وذلك بالتخفيف عنهم في التهجد وقيام الليل ، لأنه - سبحانه - علم أنهم لن يطيقوه لمرض بعضهم ، وحاجة آخرين إلى السعى في الأرض ابتغاء الرزق أو للقتال في سبيل الله ، ورفض عنهم وجوب ذلك وأمرهم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وأن يقرضوا الله قرضاً حسناً ، وذلك بفعل الطاعات ابتغاء وجهه - سبحانه - دون رياء أو سمعة ، ووعدهم بأنهم سيجدون عند الله خير الجزاء

وجزاء الخير على ما يقدمونه من بر وطاعة : ( وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا ) .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( بِتَأْيِهَا الْمَزْمَلُ ① قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ② نِصْفَهُ ③  
أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ④ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ⑤ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ  
تَرْتِيلًا ⑥ )

#### الملاحظات :

( الْمَزْمَلُ ) : المتزمل الذى تزمّل بشيابه ، أى : تلفف بها ، وقيل : غير ذلك .

( اللَّيْلُ ) : هو من غروب الشمس إلى طلوع الفجر .

( وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ) ( الترتيل ) : التنفيد والتنسيق وحسن النظام ، ومنه ثغر رتل  
إذا كان حسن التنفيد .

#### التفسير

١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ - ( بِتَأْيِهَا الْمَزْمَلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا .  
أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ) :

#### ما جاء في سبب النزول :

ورد في حديث جابر بن عبد الله - رضى الله عنهما - قال رسول الله ﷺ وهو يحدث  
عن فترة الوحى - : « بينا أنا أمشى إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فإذا الملك

الذى جاءني بحراء جالس على كرمي بين السماء والأرض ، فرجبت منه ، فرجعت فقلت :  
 زملوني ، فأنزل الله : « يَا أَيُّهَا الْمُنْذِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ » إلى قوله : « وَالرُّجْزُ فَاعْجُرْ » فحمى الوحي  
 وتنايع ، وقال المفسرون : وحل أثرها نزلت ( يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ ) .

أى : يا أيها المتلطف بشيائك ، وكان رسول الله ﷺ نائماً بالليل متمزلاً في قطيفة  
 فناداه وبه بذلك تأنيساً له وملاطفة على عادة العرب في اشتقاق اسم للمخاطب من صفته  
 وحالته التي هو عليها ، كقوله ﷺ - لعلى - كرم الله وجهه - حين غاضب زوجته فاطمة  
 الزهراء - رضى الله عنها - لفتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب : « قم أبا تراب »  
 وكذلك قوله - عليه الصلاة والسلام - لحليفة : « قم يانومان » وكان نائماً ، ونداه الله له  
 بذلك قصدا لرفع الحجاب وطياً لبساط العتاب وزيادة في الإدلال والترأف تنشيطاً له ﷺ  
 ليشقى ما يكلف به من عمل يشق عليه مهمة عالية وعزيمة صادقة لا تعرف كلالا أو تعباً .

وقيل : يا أيها المزمل بالنبوة والملتزم بالرسالة . وقيل : المزمل بالقرآن .

( قُمْ اللَّيْلُ ) أمره - سبحانه - بالقيام والشمر في الليل لإحيائه بالصلاة والعبادة  
 وتلاوة القرآن ، وترك الهجوع إلى السجود والركوع ، وهجر المنام إلى ما فيه نيل البغية وبلوغ  
 المرام ، إنه - عز وجل - يعلمه ويحييه بقيام الليل وفيه ما فيه من المجاهدة والمصاهرة ليؤمله  
 إلى أداء الرسالة لقوم قوى مراسهم واشتد عنادهم .

( إِلَّا قَلِيلًا • نَصَفَهُ أَوْ انْقَصَ مِنْهُ قَلِيلًا • أَوْ زِدَ عَلَيْهِ ) أى : قم نصف الليل  
 أو أقل من النصف أو أزيد منه واختلف في المراد من ذلك : فذهب أكثر المفسرين إلى أنه  
 ﷺ خير بين قيام نصف الليل أو ثلثه أو ثلثيه ، وقال آخرون : هو مخير بين قيام  
 نصف الليل أو ربه أو ثلاثة أرباعه <sup>(١)</sup> . والرأى الأول أجدر وأولى لوضوحه وبيانه ولا تنافه  
 مع ما جاء في آخر السورة : ( إِنَّ رَبَّكَ بِعَلَمِ أَنْتَ تَقُومُ أَذْنَى مِنْ ثُلثَيْ اللَّيْلِ وَنَصَفَهُ  
 وَثُلُثَهُ ) .

(١) هذا هل أن كلمة ( نصفه ) يدل بعض من كل من الليل .

(٢) أى : قم نصف الليل أو انقص من هذا النصف قليلاً حتى انقص نصفه فيكون الربع ، أو زد على النصف قليلاً ،  
 حتى نصفه ، فيكون الهجوع ثلاثة أرباعه .

وفى قوله تعالى : ( يَذْكُرُهَا الْمُزْمَلُ ۚ قُمْ اللَّيْلَ ) تنبيه لكل متزمل راقد ليله أن يقوم الليل ويذكر الله فيه ، لأن الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل ذلك العمل واتصف بذلك الصفة .

هذا . وهل كان قيام الليل فرضاً على رسولنا ﷺ وحده ؟ أو كان فرضاً عليه وعلى الأنبياء قبله ؟ أو كان فرضاً عليه وعلى أمته ؟ أقوال أرجحها أنه كان فرضاً عليه وعلى أمته ، وهو قول عائشة وابن عباس - رضى الله عنهما - فقد ورد فى صحيح مسلم عن زرارَةَ بن أوفى : أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو فى سبيل الله ... وفى هذا الحديث : فقلت ( أى : سعد بن هشام ) لعائشة : أنبئىنى عن قيام رسول الله ﷺ فقالت : ألسنت تقرأ ( يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ ) قلت : بلى ، فقالت : فلإن الله - عز وجل - افترض قيام الليل فى أول هذه السورة ، فقام ﷺ وأصحابه حولا ، وأمسك حاتمها التى عثر شهراً فى السماء حتى أنزل الله - عز وجل - فى آخر هذه السورة التخفيف ( عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحِصُوا قِتَابَ عَلَيْكُمْ ) فعبار قيام الليل تطوعاً بعد الفريضة .

نقول : والظاهر أن النسخ والتخفيف كان فى حق الأمة وبقيت فريضة قيام الليل على رسول الله ﷺ بدليل قوله تعالى : ( وَرَيْنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ) وهذا رأى كثير من المفسرين والفقهاء .

( وَذَكِّرَ الْقُرْآنَ تَرْجِيلاً ) أى : اقرأ القرآن على تمهل وتؤدة وذلك بإشباع الحركات وتبيين الحروف بحيث يمكن السامع من عددا ، وذلك من قولهم : ثغر رتل إذا كان منفلجاً لم تتصل أسنانه بعضها ببعض ، وعن حنبل - كرم الله وجهه - أن رسول الله ﷺ سئل عن هذه الآية فقال : « بَيِّنَةٌ بَيِّنَانِ وَلَا تَنْتَهَرُهُ نَشْرَ النُّقْلِ »<sup>(١)</sup> وَلَا تَهْذُ هَذَا الشَّعْرَ ، وقفوا عند عجائبه ، وحركوا به القلوب ، ولا يكن هم أحدكم آخر السورة .

هذا ، ومراتب التلاوة الصحيحة للقرآن الكريم أربع :

١ - الترتيل : وهو القراءة بطمأنينة وإخراج كل حرف من مخرجه مع إعطائه حقه من جميع الصفات والمخارج ، ومع التدبر في معاني القرآن الكريم والتأمل لما فيه من حكم ومواعظ .

٢ - التحقيق : وهو مثل الترتيل إلا أنه أكثر اطمئناناً منه ، وهو المأخوذ به في مقام التعليم .

٣ - الحُر : وهو الإسراع في القراءة مع مراعاة أحكام التجويد وضبطها .

٤ - التلوين : وهو مرتبة تتوسط الترتيل والحُر مع مراعاة الأحكام كذلك .

وقال علماء القراءات والتجويد : إن أفضل هذه المراتب هو الترتيل ، للأمر به في قوله : ( وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ) .

لقراءة النبي ﷺ به ، فمن عائشة - رضى الله عنها - أنها قالت : « كان يقرأ السورة فيرتلها حتى تكون أطول من أطول منها » وعنها - وقد سئلت عن قراءة النبي ﷺ فقالت : « لا كسر دكم هذا ، لو أراد السامع أن يعدّ حروفه لعدّها » وعن أم سلمة - رضى الله عنها - أنها قالت : « كان يقطع القرآن آية آية » أى : يقف على آخر كل آية ليعلم أصحابه - رضى الله عنهم - أن الآية قد تمت .

( إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ۝١٠ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأًا وَأَقْوَمُ قِيلًا ۝١١ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا وَطِيلًا ۝١٢ )

المسرات :

( قَوْلًا ثَقِيلًا ) : يشغل حمله ، والمراد به قيام الليل ، أو القرآن .

( نَاشِئَةَ اللَّيْلِ ) : العبادة في الليل ، وقيل غير ذلك .

( أَشَدُّ وَطْئًا ) : أَثْقَلُ وَأَغْلَظُ وَأَشَدُّ عَلَى الْمَصِلِ مِنْ صَلَاةِ النَّهَارِ .

( وَأَقْوَمُ قِيْلًا ) : وَأَثْبَتَ قِرَاءَةً وَأَبْيَنَ مَقَالًا .

( سَبْحًا ) : تَصَرُّفًا وَتَقَلُّبًا فِي شَوَاغِلِكَ .

### التفسير

٥ - ( إِنَّا سَتَلْقَىٰ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ) :

أى : إنا سنوحى إليك بافتراض قيام الليل قولاً ثَقِيلًا يشغل حمله ، لِأَنَّ مِنْ شَأْنِ الذى يقوم به أَنْ يجهد بذلك ويبتوء بحمله ، لِأَنَّ اللَّيْلَ وَقْتُ الْإِخْلَادِ إِلَى الرَّاحَةِ وَالنَّوْمِ ، فَمَنْ أَمَرَ بِقِيَامِهِ لَمْ يَتَّهَبَأْ لَهُ ذَلِكَ إِلَّا بِرِيَاضَةٍ شَدِيدَةٍ لِنَفْسِهِ وَتَذَلُّيلٍ وَقَهْرٍ لَهَا ، وَمُجَاهَدَةٍ لِلشَّيْطَانِ ، وَقِيلَ : إِنَّا سنوحى إليك القرآن العظيم وهو ثَقِيلٌ بِثِقَلِ الْعَمَلِ بِشِرَاقِهِ وَأَحْكَامِهِ وَوَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ وَحَلَالِهِ وَحَرَامِهِ ، أَوْ أَنَّهُ ثَقِيلٌ ، أَى : مُبَارَكٌ فِي الدُّنْيَا عَلَى صَاحِبِهِ وَيَثْقُلُ مِيزَانُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَقِيلَ : ثَقِيلٌ تَلْقِيهِ ، فَقَدْ رَوَى عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَوْحَى إِلَيْهِ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ وَضَعَتْ جِرَانَهَا <sup>(١)</sup> فَمَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَحْرُكَ حَتَّى يُسْرَى عَنْهُ ، أَى : الْوَحْيُ ، وَتَلَّتْ قَوْلَهُ تَعَالَى : ( إِنَّا سَتَلْقَىٰ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ) . كَمَا رَوَى الشَّيْخَانُ وَمَالِكٌ وَغَيْرُهُمْ أَنَّهَا قَالَتْ : « لَقَدْ رَأَيْتُهُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَفْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينُهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرَكًا » ، هَذَا ، وَإِنَّ النَّصَّ الْقُرْآنِي الْكَرِيمَ لَيَتَسَّعُ لِلذَّكَاءِ كُلِّهِ وَلَغَيْرِهِ .

٦ - ( إِنَّا نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيْلًا ) :

أى : إِنْ قِيَامَ سَاعَاتِ اللَّيْلِ وَإِحْيَاةَا بِالْعِبَادَةِ مِنْ ذِكْرِ وَصَلَاةٍ وَتَفَكُّرٍ وَتَذَكُّرٍ ، أَوْ : إِنْ الْعِبَادَةُ الَّتِي تُحَدَّثُ وَتُنَشَأُ فِي اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَأَثْقَلُ عَلَى الْقَائِمِ لَيْلَهُ مِنْ عِبَادَةِ النَّهَارِ ، لِأَنَّ الْقَائِمَ فِي اللَّيْلِ يُجَاهِدُ نَفْسَهُ وَيُهْجِرُ مَهْدَهُ ، وَيَتَجَاوَى مِنَ الْمَضْجَعِ جَنْبَهُ ، وَهِيَ كَذَلِكَ أَصُوبُ قَوْلًا وَأَحْسَنُ لَفْظًا ، لِأَنَّ اللَّيْلَ فِيهِ تَهْدَأُ الْأَصْوَاتُ ، وَتَنْقَطِعُ الْحَرَكَاتُ ، وَيُخْلَصُ الْقَوْلُ وَيَفْرَغُ

(١) الجِرَانُ : بِمَقْدَمِ حَقِّ الْبَيْعِ مِنْ مَلَبَةٍ إِلَى مَنَحَةٍ ، فَلِذَا بَرَكَ وَوَدَّ مَنَحَهُ عَلَى الْأَرْضِ قِيلَ : انْزَجِرَاهُ بِالْأَرْضِ .

القلب ، ولا يكون هناك مانع أو حائل دون تفهم القرآن وتلبيه ، وفي هذه الآية الكريمة بيان لفضل صلاة الليل ، وأن الاستكثار منها وزيادة القراءة فيها يعظم الثواب ويجزل الأجر . وقيل : المراد بالناشئة هي النفس التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة ، أي : تنهض ، وذلك دون ناشئة النهار .

واختلف العلماء في وقت ( ناشئة الليل ) فقال ابن عمر وأنس بن مالك - رضي الله عنهما - : هي ما بين المغرب والعشاء تمسكاً بأن لفظ (نشأ) يعطى الابتداء ، وكان حل بن الحسين - رضي الله عنهما - يصل بين المغرب والعشاء ويقول : هذه ناشئة الليل ، وقيل : هي الليل كله ، وقيل : هي القيام بالليل بعد النوم ، وهذا مروي عن عائشة وابن عباس - رضي الله عنهما - وهذا يتفق مع ما روى عن النبي ﷺ أنه قال : « إن الله - عز وجل - يهمل حتى يمضي شطر الليل الأول ، ثم يغر منادياً يقول : هل من داع يستجيب له ؟ هل من مستغفر يغفر له ؟ هل من سائل يعطى ؟ » فهذا الحديث بين الأوقات التي هي جلية بالإحياء والإقامة ، وأيضاً فإنه يتناسب مع قوله تعالى : ( هِيَ أَشَدُّ وَطْأً ) لأن الصلاة بعد نوم فيها الكثير من أخذ النفس بالشد والحزم ورياضتها على الأعمال الشاقة التي تكسب صاحبها ثواباً عظيماً وأجرًا جزيلاً ، فقد ورد في الأثر : « أفضل العبادات أحزمها ، أي أشقها .

#### ٧ - ( إِنْ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ) :

أي : إن لك في النهار سعة من الوقت تتصرف فيها في مهامك وشواغلك ونومك وراحة بدنك ، فاجعل ليلك خالصاً لعبادة ربك ، عليك بمناجاته التي تقتضي فراغ البال وانتفاء الشواغل ، أو : إن لك تصرفاً في أمور معاشك وتقلباً في حوائجك وما يعرض لك من أمر دنياك ، فلا تستطيع أن تتفرغ للعبادة الخالصة في النهار فعليك بها في الليل ، وقيل : إن فائق في الليل شيء من العبادات فلك في النهار فراغ تقدر على تداركه فيه ، ويؤيد هذا المعنى ما روى عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت : « وكان رسول الله ﷺ إذا صلى صلاة أحب أن يداوم عليها ، وكان إذا شغله عن قيام الليل نوم أو وجع أو مرض صلى من



النهار ثنتي عشرة ركعة « هذا من حديث طويل رواه الإمام أحمد ، وقد أخرجه مسلم في صحيحه من حديث قتادة بنحوه .

وهذه الآية الكريمة تبين الداعي والدافع الخارجى إلى قيام الليل وهو اتساع النهار لأمر الدنيا فضلاً على ما في قيام الليل من الدافع الدائى وهو ما يناله القائم ليلاً من رضا الله وثوابه .

( وَأَذْكُرْ اسمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً ۝٨ رَبُّ الْمَشْرِقِ  
وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ۝٩ وَأَصْبِرْ عَلَى  
مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ۝١٠ )

#### الفردات :

- ( وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً ) : وانقطع إلى ربك بعبادته ، وجرد نفسك عما سواه .  
( وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ) : جانبهم ودارهم ولا تكافئهم على إيذائهم لك .

#### التفسير

٨ - ( وَأَذْكُرْ اسمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً ) :

أى : ودم واثبت على ذكر ربك ليلاً ونهاراً ، أى : ادعه بأسمائه الحسنى ليكون لك مع صلاة الليل العاقبة المحمودة والدرجة العالية الرفيعة ، وقيل : اذكره على أى وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد وصلاة وقراءة قرآن وغير ذلك من ألوان الطاعات وصنوف العبادات ، وفسر الأمر في قوله : ( وَأَذْكُرْ ) بالدوام والاستمرار ، لأنه عليه الصلاة والسلام حتى في منامه لم ينس ربه - عز وجل - حتى يؤمر بذكره . ( وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً ) : هذا أمر منه - سبحانه - لرسوله أن ينقطع لله ويخلص له العبادة ويفرده بها ، ويراقبه مراقبة

تستغرق قلبه وتسيطر على باطنه ، كما أمره - عز وجل - أن يعبد ظاهراً ويذكره بلسانه في قوله : ( وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ ) ليكون الظاهر والباطن مشغولاً بالله وحده .

هذا ، واتفق أئمة الإسلام وعلمائهم على مشروعية طلب ذكر الله ، كما انفقوا على أن كلمة : ( لا إله إلا الله ) هي أفضل ما قاله الرسول والنبيون من قبله - ﷺ ولكن ما المراد من ذكر الله ؟ هل يشمل ويضم كل العبادات ؟ أو هو نوع معين منها ؟ ثم ما مقدارها ؟ وما هي أفضل الأوقات التي يطلب فيها وتكون أرجى في الإجابة ؟ وهل هو مطلوب على سبيل التلذذ أو على سبيل الختم والوجوب ؟ وما الحالة التي ينبغي أن يكون عليها الذكر عند ذكر ربه ؟ أمور اختلفوا فيها ولكل وجهة .

والذي يتضح لنا أن الذكر هو عمل من أعمال اللسان ، وأن لكل جماعة عبادتها الخاصة بها ، وذلك عملاً بقول الرسول ﷺ في حديث : « أوصاني ربِّي بتسعة ... » إلخ الذي جاء فيه : « وأن يكون نطق ذكرنا ، وصمتي فكراً ، ونظري عبراً » ، وأيضاً فإن إطلاق الذكر على كل ما نطق به اللسان من العبادات فيه ضرب من التجوز ، إذ قد عطف الأمر بالتسبيح ( وهو من عمل اللسان أيضاً ) على الأمر بالذكر في قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ، وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ) والعطف - كما يقولون - يقتضي المفارقة ، نسأل الله حسن التوفيق إلى ما يحبه الله ويرضاه

٩ - ( رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ) :

أى : هو - سبحانه - رب المكان الذي تشرق فيه الشمس وتغرب ، فهو رب الأرض جميعاً ومالكها ، ومدير أمرها وأمر ما فيها ، لا معبود بحق إلا هو ، ومادام - سبحانه - مختصاً بالربوبية والألوهية فقد وجب على كل حافل أن يتخذ وكيلاً ، فيسلم نفسه إليه ، ويعتمد ويتوكل عليه ، ويفوض كل أمره إليه ، فهو - جل شأنه - نعم الوكيل ونعم المولى والتصير ، قال بعضهم : من رضى بالله - تعالى - وكيلاً وجد إلى كل الخير سبيلاً .

١٠ - ( وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا ) :

أى : احبس نفسك على ما يصيبك من أذى قومك وسفاهتهم التي يرمونك بها من صفات التعيب والتنقيص كقولهم : ساحر ، شاعر ، كاهن ، مجنون إلى غير ذلك مما

كانوا ينسبونوه إليه استهزاء به وسخرية منه ﷺ ، واجعل نفسك في جانب وهم في جانب ، واصبر على مايلتزم منهم ، فالهجر الجميل : هو أن يجانبهم بقلبه وهواه ويخالفهم مع حسن المخالقة والمداراة والإغضاء وترك المكافاة .

( وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا ⑪ )  
 إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ⑫ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا  
 أَلِيمًا ⑬ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا  
 مَهِيلًا ⑭ )

#### الفرقات :

- ( وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ ) : خل بيني وبينهم ، وأرض في لعابهم .
- ( أُولِيَ النَّعْمَةِ ) : أصحاب النعم وغضارة العيش .
- ( أَنْكَالًا ) : جمع نكل ، وهو القيد الثقيل أو الشديد .
- ( وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ ) : وطعاماً يعترض وينشب في الحلوق .
- ( تَرْجُفُ الْأَرْضُ ) : تضطرب وتنزلزل .
- ( كَثِيبًا ) : رملا مجتمعاً .
- ( مَهِيلًا ) : رخواً ليناً .

#### التفسير

- ١ - ( وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا ) :  
 أى : خل بيني وبين هؤلاء المكذبين الفطرين أرباب النعم وغضارة العيش وكثرة الأولاد ، وأرض في لعابهم وإنزال النكال بهم ، فإن لدى ما يفرغ بالك ويجعل همك ،

والمراد من المكذبين أولى النعمة : هم صناديد قريش وزعمائهم (وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا) أى : ولا تضيق ذرعاً بهم واتركهم زماناً قليلاً وهو مدة حياتهم في الدنيا ، أو المدة الباقية لهم إلى يوم بدر ، ويعلمنا فسيهلكهم الله ويكفيك شرهم .

وفى قوله تعالى : ( وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ ) إدخال مزيد المثلثان على قلب الرسول الكريم بأنه - سبحانه - أخذ هؤلاء لامحالة بشديد عقابه جزاء تكذيبهم ، وإلا فهل يستطيع الرسول ﷺ أو غيره مهما علا سلطانه واشتد جبروته وقوى طغيانه أن يحول بين الله وأحد من خلقه ؟ !

١٢ ، ١٣ - ( إِنَّ لَنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا هَ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ) :

أى : إن عندنا ما ننقم به منهم ، إن لدينا قيوداً ثقيلة لا يستطيعون منها فكاً ، ولا معها تحركاً ، كما اعتدنا لهم نارا شديدة الاشتعال والانتقاد يلقون فيها وتسحر بهم ، وهياناً لهم طعاماً من الضريع والفلسين والزقوم يأخذ بالعلق يدخل ولا يخرج ، كما أن لهم نوعاً آخر من العذاب شديد الإيلام لا يعرف كتبه ولا قدره إلا الله - عز وجل - .

١٤ - ( يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلاً ) :

أى : ننكل بالكافرين ونعذبهم يوم تضطرب الأرض والجبال وتزلزل حتى تصير الجبال رملاً مجتمعاً رشحاً لنا بعد أن كانت صخوراً صلباً وحجارة صماء .

هدد الله - سبحانه - المشركين وخوفهم بهذا العذاب الأليم وذلك المآل المخزي يوم القيامة إذا استمروا على شركهم وعنادهم .

( إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِيدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا  
إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا  
وَبِيلًا ۚ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ  
شِيبًا ۚ ۝١٧ السَّمَاءُ مُنْفِطِرٌ بِهِ ۚ كَآتٍ وَعَدُّهُ مَعْمُولًا ۚ ۝١٨  
إِنْ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَيْنَا سَبِيلًا ۚ )

القصص :

(وَبِيلًا) : ثقيلاً غليظاً ردىء العاقبة .

(مُنْفِطِرٌ بِهِ) : متشقق ومتصدع بشدة ذلك اليوم .

### التفسير

١٥ ، ١٦ - ( إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِيدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا .  
فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلًا ) :

أى : إنا بعثنا إليكم أيها المكذبون من أهل مكة رسولا يخبرنا يوم القيامة بما شاهدناه  
وعايناه من كفركم وعنادكم وعصيانكم ، حتى لا نكون لكم حجة ، وستواجهون بما قلتم  
من جرائم الأعمال وقبيح القوال ، وتكذيبكم له ﷺ . وفعلنا هذا هوسنة قد أجريناها على  
الأمم قبلكم « سَنَةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبِيلًا » (١) فقد أرسلنا  
إليكم محمداً ﷺ كما أرسلنا إلى فرعون رسولا وهو موسى - عليه السلام - ( فَعَصَى  
فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ ) كما عصيت رسولكم وكلبتموه ( فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلًا ) أى : انتقمنا منه  
انتقاماً ذريعاً وعقاباً ثقيلاً غليظاً ، وسيكون عقاب المكذبين منكم أشد وأقسى

من عقاب ذلك الفرعون وقومه : لأن رسولكم يشهد عليكم عند ربكم ، ولو آمنتم لكانت شهادته لكم .

وقد جاء في هذا الوضع ذكر قصة موسى وفرعون دون سائر الرسل والأمم ؛ لأن أهل مكة استهزأوا برسول الله ﷺ واستخفوا به لأنه ولد فيهم وتربى بينهم ، كما أن فرعون ازدري موسى لأنه رباه وولد - عليه السلام - فيا بينهم ، وهو قوله : « أَلَمْ تُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَمِثَّتْ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ مِثِينَةٌ » (١).

١٧ - ( فَكَيْفَ تَقُولُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ) : هذا توبيخ وتفريع ، أى : إذا بدا لكم وجال بخاطركم أنكم لن تؤخذوا بأعمالكم السيئة وفعالكم القبيحة وتكذيبكم رسول الله كما أخذ فرعون أخذًا شديدًا وعذبه عذاباً غليظاً ، فكيف تقولون أنفسكم وتحفظونها من هول يوم القيامة وما أعد لكم فيه من القيود والأغلال إن دمن على ما أنتم فيه حتى زهقت أرواحكم وأنتم كافرون ؟ ! وما ينبغى لكم يا أولى الأحلام والنهى أن تكونوا كذلك وقد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ، أو : كيف لكم بالتقوى ، وأنى لكم بها يوم القيامة إن كفرتم في الدنيا ( يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ) هذا مثل في الشدة ، يقال في اليوم الشديد : يوم يشيب نواصي الأطفال ، والأصل أن الهموم والأحزان إذا تفاقمت واشتدت على الإنسان أصرع فيه الشيب ، قال أبو الطيب :

والهم يخترم الجسم نحافة ويشيب ناصية الصبي ويهرم

وقيل : إن الكلام على الحقيقة استناداً إلى ما جاء في حديث الشفاعة ، وفيه أن الله - سبحانه - يأمر آدم - عليه السلام - ( أن يخرج بعث النار من كل ألف : تسعمائة وتسعة وتسعين ، فيخرجون ويساقون إلى النار سوقاً مُقَرَّنِينَ زُرْقاً ) قال ابن مسعود : « فإذا خرج بعث النار شاب كل وليد » .

١٨ - ( السَّمَاءُ مُنْقَطِرَةٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ) :

المراد من السماء : كل ما فوقك من السموات والكواكب والنجوم وغيرها مما أظلك وعلاك ، والمعنى : السماء مع عظمها وإحكامها تتصدع وتنشقق وتتداعى من هول ذلك اليوم ، فما ظنك بغيرها من الخلائق ؟ أو : أن السماء مثقلة به إثقالا يؤدي إلى انفطارها وتصلبها لهظمته عليها وعشيتها من وقوعه ، كقوله تعالى : « ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » (١) « كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا » أى : كان وعد ذلك اليوم واقعاً لا محالة ، لأن حكمة الله وعلمه يقتضيان إيقاعه وحصوله ، أو أن وعد الله واقع لا محالة لأنه - سبحانه - منزّه عن الكذب ، ومن أصْلَقُ مِنْ اللَّهِ قِيلًا (٢) .

١٩ - ( إِنَّ إِلَهُهُ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ) :

أى : إن هذه الآيات التى سبقت فى هذه السورة وفيها ما فيها من القوارع والزواجر هى تذكرة ومواعظ اشتملت على أنواع الهداية والرشاد ، فمن شاء وأراد اتعظ بها واتخذ طريقاً إلى الله بالتقوى والخشية والتقرب والتوسل إليه - سبحانه - بالاشتغال بالطاعات والاحتراز والبعد من المعاصى والسيئات .

(١) من الآية ١٨٧ من سورة الأعراف .

(٢) من الآية ١٢٢ من سورة النساء .

\* ( إِنْ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ  
وَأُثُلَهُ، وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ  
عَلِمَ أَنْ تُحْصَوْهُ فَتَأْتِي عَلَيْكُمْ فَاقرءُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ  
عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ وَءَاخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ  
يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَءَاخَرُونَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقرءُوا  
مَا تيسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ  
قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ نَّحْدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ  
هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
رَّحِيمٌ ﴿١٥﴾ )

## المفردات :

( تَقُومُ ) : تنصلي .

( أَدْنَىٰ ) : أقل .

( عَلِمَ أَنْ تُنْ حْصَوْهُ ) : علم أن لن تطبقوا ضبط وقت قيام الليل .

( فَتَأْتِي عَلَيْكُمْ ) : فخفض عليكم ورفع التبعة عنكم ف ترك قيامه المقدر .

( فَاقرءُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ) أى : فصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل ، وقيل :

الكلام على حقيقته من طلب قراءة القرآن .

( يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ ) : يسافرون فيها للتجارة ونحوها .



( وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) : وذلك بإنفاق ما سوى المفروض من المال في سبيل الخير عن طيب نفس .

( هُوَ خَيْرٌ ) : هو غيراً مما خلفتم وما أبقيتموه لأنفسكم في الدنيا .

### التفسير

٧٠ - ( إِنْ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَلَكَ اللَّهُ يُعَدُّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عِلْمٌ لِّئِنْ تَحْضَوْهُ قَتَابَ عَلَيْكُمْ فَافْرَحُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عِلْمٌ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ وَكَافِرُونَ يُضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنبَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَكَافِرُونَ يَحْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَافْرَحُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ قَدْ خَبِرَ تَجْلُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ) :

في أول السورة الكريمة جاء الأمر الإلهي لرسول الله بقيام قدر من الليل ، وخفض الرسول ، لأمر ربه ، ولبي نداء السماء ، ومعه جماعة من أصحابه اقتلوا به ، ثم خفف الله عنهم في آخرها بقوله تعالى : ( فَافْرَحُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ) وأمرهم بالصلاة والزكاة والصدقة والاستغفار .

ومعنى الآية : إن ربك الذي ربك على مواعيد كرمه يعلم أنك يا محمد تقوم من الليل أقل من ثلثيه حيناً وتقوم نصفه حيناً وتقوم ثلثه حيناً آخر ، وتقوم معك طائفة من أصحابك تلعبوا بأقدامك وحذوا حذوك ونسجوا على منوالك واهتدوا بهديك ومنهم من كان لا يدرى كم صلى في الليل وكم بقى منه ، ولا يدرى متى نصف الليل من ثلثه فكان يقوم الليل كله احتياطياً مخافة أن يخطئ حتى انتفضت أقدامهم ، وامتقت أوانهم سنة أو أكثر فرحمهم الله وخفف عنهم فقال : ( وَاللَّهُ يُعَدُّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ) أى : يعلم مقادير الليل والنهار على حقائقها وأنتم تعلمون بالتحري والاجتهاد الذى يقع فيه الخطأ ، ولا يقدر على تقدير الليل والنهار وضبط ساعاتها كما هي إلا الله وحده ( عِلْمٌ أَنَّ لِنَّ تَحْضَوْهُ ) علم الله أن الشُّن لن تقدروا على تقدير الأوقات ولن تستطيعوا ضبط الساعات ، ولا يتقن لكم حسابها إلا أن

تأخذوا بالأكثر والأوسع للاحتياط وذلك شاق عليكم ( فَتَابَ عَلَيْكُمْ ) أى : فرجع بكم إلى التخفيف بالتريخىص في ترك القيام المُقَدَّر ورفع التبعة عنكم في تركه كما ترفع التبعة عن النائب ، وعاد إليكم بالعمو ، وهذا يدل على أَنَّهُ كان فيهم من ترك بعض ما أمر به ، وقيل : فتاب عليكم من فرض القيام إن حجزتم ، وأصل التوبة الرجوع ، فاللحن يرجع بكم من تثقيل إلى تخفيف ، ومن عسر إلى يسر ، وكانوا أمروا بحفظ الأوقات على سبيل التحرى فخفف عنهم ذلك التحرى .

( فَاقْرَأُوا مَا تيسَّر مِنَ الْقُرْآنِ ) أى : فصلُّوا ما تيسر لكم من صلاة الليل ، وعبر عن الصلاة بالقراءة كما عبر عنها ببعض أركانها فقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا »<sup>(١)</sup> . أى : أقيموا الصلاة ، وقيل : الكلام على حقيقته من طلب قراءة القرآن بينها قال السدى : مائة آية ، وقال سعيد : خمسون .

ومن ذهب إلى الأول قال : إن الله فرض قيام مقدار معين من الليل في قوله تعالى : ( قُمِ اللَّيْلَ ) الآية إلى قوله : ( أَوْزِدْ عَلَيْهِ ) ثم نسخ بقيام مقدار ما منه في قوله سبحانه : ( فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّر مِنَ الْقُرْآنِ ) فالأمر في الموضعين للوجوب إلا أن الواجب أولاً كان معيناً محلوداً ، والثانى كان بعضاً مطلقاً ثم نسخ وجوب القيام على الأمة مطلقاً بالصلوات الخمس وغيرها .

ومن ذهب إلى الثانى قال : إن الله رخص لهم في ترك القيام وأمر بقراءة شيء من القرآن ليلاً فكأنه قيل : فتاب عليكم ورخص في الترك فاقروا ما تيسر من القرآن إن شق عليكم القيام فإن هذا لا يشق وتناولون بهذه القراءة ثواب القيام ، وصرح جمع أن قوله تعالى : ( فَاقْرَأُوا ) على هذا أمر ندب بخلافه على الأول .

قال العلامة الآلوسى : واعلم أنهم اختلفوا في أمر التهجد :

١ - فعن مقاتل وابن كيسان أنه كان مفروضاً بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ، ثم نسخ بها إلا ما تطوعوا به ، ورواه البخارى ومسلم في حديث جابر ، وقد روى ذلك

أيضاً في حديث سعد بن هشام عندما سأل السيدة عائشة عن قيام رسول الله وقد سبق ذلك في أول السورة .

٢ - وقيل : كان نغلا بدليل التخيير في المقدار ، وبدليل قوله تعالى :

« وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ »<sup>(١)</sup>.

٣ - وعن ابن عباس : سقط قيام الليل عن أصحاب رسول الله ﷺ وصار تطوعاً وبقي ذلك فرضاً على رسول الله .

بقي هنا بحث : وهو أن الإمام أبا حنيفة - رضى الله عنه - استدلل بقوله تعالى : ( فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ) على أن - الفرض - في الصلاة مطلق قراءة ما تيسر من القرآن لا الفاتحة بخصوصها - وهو ظاهر على القول بأنه عبر في الآية عن الصلاة بركنها وهو القراءة . كما عبر عنها بالسجود والقيام والركوع في مواضع - وقدّر ما تيسر من القرآن بآية .

ونخص الشافعي ومالك ما تيسر من القرآن بالفاتحة واحتجوا على وجوب قراءتها في الصلاة بحجج كثيرة : فمن أبي هريرة عنه - عليه الصلاة والسلام - قال : « لا تجزي صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب » ١٥ آلوسي مع التلخيص والتصرف ( عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَى ) استئناف مبين لحكمة أخرى غير ما تقدم من عسرة ضبط الأوقات التي يطلب منكم قيام الليل فيها : أي علم أن الشأن سيكون منكم مرضى يشق عليهم الليل ( وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَلْتَمِسُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ) .

أي : وَآخَرُونَ يسافرون في الأرض وينتقلون بين أجزائها للتجارة والعمل يطلبون رزق الله وخيره : ويقام الليل يشق عليهم ( وَآخَرُونَ يُمَاتُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) أي : وآخرون يجاهدون في سبيل الله لإعلاء كلمته ونشر دعوته . وفي قَرْنِ الْمُسَافِرِينَ لابتغاء فضل الله الطالبين للتجارة والعمل بالمجاهدين في سبيل الله إشارة إلى أنهم كمثلهم في الأجر وهكذا

الإسلام جعل العمل عبادة بل جعله من أعظم أنواع العبادات وأفضلها لأنه قرن العمل بالجهاد في سبيل الله .

وهكذا الإسلام سعى لإقامة حياة معيلة قوامها العمل الجاد النافع للناس ، والجهاد لنشر دين الله ، وحاول الفلاسفة والمصلحون من البشر إقامتها فعجزوا وأقامها محمد ﷺ وأصحابه الذين نشرُوا دعوته وأقاموا منهج السَّاء في الأرض .

أخرج سعيد بن منصور والبيهقي في شعب الإيمان وغيرهما أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - قال : ما من حال يأتي على الملو - بعد الجهاد في سبيل الله - أحب إلى من أن يأتي بين شعبتي جبل ألتمس من فضل الله - ثم تلا هذه الآية : (وَأَخْرَجُونَ بِضْرِيُونَ فِي الْأَرْضِ) ... إلخ .

وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من جالب يجلب طعاماً إلى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه لسعر وقته إلا كانت منزلته عند الله ثم قرأ رسول الله ﷺ : (وَأَخْرَجُونَ بِضْرِيُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرَجُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) » .

قال ابن كثير : وهذه الآية - وهى قوله تعالى - : (وَأَخْرَجُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) بل السورة كلها مكية ، ولم يكن القتال شُرع بعد ، فهى من أكبر دلائل النبوة ، لأنها من باب الإخبار بالمغيبات المستقبلية .

وإذا كان الأمر كما ذكر وتعددت مقتضيات الترخيص ( فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ) أى : فاقروا ما تيسر من القرآن من غير تحمل مشقة ، وقال ابن كثير : قوموا بما تيسر عليكم منه ، وهو مذهب الحسن البصرى كان يرى حقاً على حملة القرآن أن يقوموا ولو بشيء قليل منه في الليل ، ولو بقراءة خمس آيات ، وقال القرطبي : أى : فقلُّوا ما أمكن فلوَّجب الله من صلاة الليل ما تيسر ، ثم نسخ ذلك بإيجاب الصلوات الخمس على ما تقدم (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) أى : واطبوا على أدله الصلاة المفروضة (وَأَتُوا الزَّكَاةَ) أى : وأعطوا الزكاة الواجبة عليكم لمستحقيها ، وقيل : المراد من الزكاة : زكاة الفطر ، وقيل : صلغة

التطوع ( وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) يجوز أن يراد بهذه الآية الإنفاق في سائر الصلقات ، أو أن يراد أداء الزكاة على أحسن وجه من إخراج أطيب المال وأكثره نفعاً للفقراء ، ومراعاة النية وإبتغاء وجه الله والصرف إلى المستحق ، أو أن يراد كل شيء يفعل من الخير مما يتعلق بالنفس والمال : فالله يجازي عليه أحسن الجزاء وأوفره ، وعن عمر بن الخطاب : هو النفقة في سبيل الله ( وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا ) :

قال ابن كثير : أى : جميع ما تقدمونه بين أيديكم وأنتم أحياء فهو لكم حاصل ثوابه ، وهو خير مما أبقيتموه لأنفسكم في الدنيا ومما تركتم وخلفتم .

قال رسول الله ﷺ : « أَيْكُمْ مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِ وَارثِهِ ؟ » قالوا : يا رسول الله ما منا أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه ، قال : اعلّموا ما تقولون ، قالوا : ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله ، قال : إنما مال أحدكم ما قسّم ومال وارثه ما أخّر » رواه البخارى .

( وَأَعْظَمَ أَجْرًا ) : وأجزل ثواباً - قال القرطبي : قال أبو هريرة : هو الجنة ، وقيل : لإعطائه بالحسنة عشرًا أو أكثر .

( وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ) : أى : اطلبوا منه المغفرة في كافة أحوالكم ، فإن الإنسان قلما يخلو مما يعد تفريطاً بالنسبة إليه ، وعدّ من ذلك الصوفية رؤية العابد ، عبادته ، قيل : ولهذه الإشارة أمر بالاستغفار بعد الأوامر السابقة بيقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقراض الحسن .

( إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) : وهو سبحانه يغفر ذنب من استغفره ، ويرحمه - عز وجل - وفي حذف المفعول دلالة على العموم ، نسأل الله عظيم مغفرته ورحمته ، قال القرطبي : ( غُفُورٌ ) لِمَا كَانَ قَبْلَ التَّوْبَةِ ( رَحِيمٌ ) : لكم بعلمها : قاله سعيد بن جبير .

## سورة المدثر

سورة المدثر مكية ، وآياتها ست وخمسون آية

## مناسبتها لما قبلها :

سورة المدثر متفقة مع سورة الزمل التي قبلها في الافتتاح ينشأ النبي ﷺ في كل منهما ، كما بدلت سورة الزمل بالأمر بقيام الليل وهو عبادة خاصة ، وبدلت سورة المدثر بالأمر بالإنذار وفيه من التكميل ما فيه .

## أول ما نزل من القرآن :

قال الآكوسي : أخرج أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم عن يحيى بن أبي كثير قال : سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن فقال : ( يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ) . قلت : يقولون : ( اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ) . قال أبو سلمة : سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل ما قلت فقال جابر : لا أحملك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ قال : جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً ، ونظرت عن شألي فلم أر شيئاً ، ونظرت خلفي فلم أر شيئاً ، فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرمي بين السماء والأرض فجلست<sup>(١)</sup> منه رعباً ، فرجعت فقلت : دشروني ، فنزلت : ( يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ • قُمْ فَأَنْذِرْ • وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ ) وظاهر ذلك الخبر أن سورة ( يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ) نزلت قبل سورة ( اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ) .

والنروزي في الصحيحين وغيرهما عن عائشة أن قوله تعالى : ( اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ) أول ما نزل من القرآن ، وهو الذي ذهب إليه أكثر الأئمة ، حتى قال بعضهم : هو الصحيح ، ولصحة الخبرين احتاجوا للجواب للتوفيق بينهما فذكر ( صاحب الإتيقان ) : خمسة أجوبة منها :

١- أن السؤال في حديث جابر كان عن نزول سورة كاملة ، فتبين أن سورة المدثر نزلت بتمامها قبل تمام سورة اقرأ ، فإن أول ما نزل منها صدرها : من أول السورة إلى قوله تعالى : ( عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ) .

(١) جلست - أي : ذهبت وذهبت .

٢- أن مراد جابر بالأولية أولية مخصوصة بما بعد فترة الوحي لأولية مطلقة - انتهى ملخصاً .

### من مقاصد السورة :

تبدأ السورة الكريمة بثناء النبي ﷺ ودعوته لإثذار قومه وتعظيم ربه وتخليقه بكرم الخصال ، ثم بحديث عن القيامة وأحوالها ، ثم يأمر من الله لنبيه بترك الجاحد لنعم الله عليه المكذب بالآيات ، لأن الله وحده سيكني الرسول أمره وسيتولى عقابه ، وتصور باقي السورة الكريمة أحوال هذا المكذب وهو يفكر فيما يقول في القرآن تصويراً دقيقاً فنقول :  
( إِنَّهُ فَكَرَ وَقَلَّرَ • فَقَتِلَ كَيْفَ قَلَّرَ • ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَلَّرَ • ثُمَّ نَظَرَ • ثُمَّ حَسَسَ وَبَسَرَ •  
ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ • فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ • إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ) .

ياسبحان الله ؟ بعد كل هذا التفكير العميق عاد ذلك الجاحد يردد ما قاله المكذبون من قبله !! وتذكر الآيات عقابه سقر وأوصاف سقر ، ثم بينت السورة الحكمة في جعل خزنة النار من الملائكة والسر في كونهم على هذه العدة المذكورة في القرآن ، ووضحت الآيات أن كل نفس مرهونة بعملها من خير أو شر ، وأن أصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين قائلين لهم تبيكيتنا : ( مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ) فذكروا لهم ما فعلوه من ذنوب في الدنيا عوقبوا عليها يوم القيامة ، وجاء في الآيات تشبيه الكفار لإعراضهم عن الحق بهذا التشبيه المهين ( كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ • فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ) .

وختمت السورة بالحديث عن القرآن ووصفه بأنه تذكرة لمن شاء أن يتذكر ، وبالثناء على الله بأنه أهل التقوى وأهل المغفرة .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(يَأْتِيهَا الْمُدْثَرُ ① قُمْ فَأَنْذِرْ ② وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ③ وَبِابِكَ  
فَطَهِّرْ ④ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ⑤ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ⑥ وَلِرَبِّكَ  
فَاصْبِرْ ⑦ فَإِذَا نُفِرَ فِي الْأَقْصَارِ ⑧ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ⑨  
عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ⑩ )

#### المفردات :

- ( الْمُدْثَرُ ) : لايس الدثار ، وهو ما فوق القميص ، وهو رسول الله ﷺ .
- ( قُمْ ) : أى : قم من مضجعتك ، أو قم قيام عزم وتصميم .
- ( فَأَنْذِرْ ) : أى : فحذر الناس وخوفهم من عذاب الله .
- ( وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ) : وغض ربك بالكبير والتعظيم ، أو بقول : الله أكبر .
- ( وَبِابِكَ فَطَهِّرْ ) : كناية عن التخلص بالأخلاق الحسنة ، أو تقصير الثياب لتسلم من النجاسة ومن الخلاء .
- ( وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ) : اترك المآثم الموجبة للعذاب كالشرك .
- ( وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ) : ولا تعط مستكثرًا - أى : رائيًا ما تعطيه كثيرًا - أو طالبًا الكثير .
- ( وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ) : ولوجه ربك وابتغاء مرضاته فتخلق بالعبر .
- ( فَإِذَا نُفِرَ فِي الْأَقْصَارِ ) : فإذا نُفِخَ في الصور للبعث والنشور - والنُّافِرُ - فاعُول من النفر ، بمعنى التصويت - وأصله : القرع الذى هو سببه ، ومنه منقار الطائر لأنه يقرع به .



## التفسير

١- (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) :

أى : المتلف بثوبه المتخشب به ، واللفظ - على ما قيل - دائر على معنى الستر على سبيل الشمول .

نودى ﷺ باسم مشتق من صفته التى كان عليها وقت نزول الوحي عليه ؛ ملاطفة له ؛ وبعثنا للأنس فى نفسه ، وطلب تَنَكُّرُه - عليه الصلاة والسلام - لمسا احتراه من خوف وأصابه من رعب حين رأى الملك الذى جاءه بحراء ، فرجع وقال لأهل بيته : ( دثرونى ) فنزل (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ هُ قُمْ فَأَنْذِرْ) .

وقيل : المراد بالمدثر : المدثر بالنسبة والكمالات النفسية ، على معنى : المتحلل بها ، والمتزين بآثارها ، وقيل : الظاهر أن يُراد بالمدثر وكذا بالمرمّل ، الكتابة عن المستريح الخلى البال البعيد عن الشواغل ؛ لأنّه فى أول البعثة ، فكأنّه قيل له - عليه الصلاة والسلام - : قد مضى زمن الراحة وجاءتك أهباء الدعوة .

٢- (قُمْ فَأَنْذِرْ) :

(قُمْ) أى : قم من مضجعك ، أو : قم قيام عزم وتصميم وشمر عن ساعد الجد ، فقد جاء الأمر الإلهى الآن باصطفائك رسولا ، فقد جاء الأوان لتبشير مهتك ونشر رسالتك وتقود البشرية إلى بر السلامة ، وتلزمها منهج الله ، ولذا جاء قوله تعالى : (فَأَنْذِرْ) أى : فحذر الناس وخوفهم من عذاب الله وعقابه إن لم يؤمنوا ، ولم يقل هنا : (ويشّر) لأنّه كان فى ابتداء الرسالة ، والإنذار هو الغالب إذ ذاك ، أو هو من باب الاكتفاء ؛ لأنّ الإنذار يلزمه التبشير .

٣- (وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ) :

أى : واخصص ربك والكلك ومتولى أمرك بالتكبير : وهو وصفه تعالى بالكبرياء ، والعظمة اعتقادا وقولا .

ويروى أنه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ : الله أكبر فكبرت خديجة ، وأيقنت أنه الوحي ، وذلك لأن الشيطان لا يأمر بذلك ، وبعد الأمر السابق في قوله : ( قُمْ فَأَنْذِرْ ) ذكرت جملة ( وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ) مقدمة على سائر الجمل والأوامر التي تأتي بعدها إشارة إلى مزيد الاهتمام بأمر التكبير ، وإيماء - على ما قيل - إلى أن المقصود الأول من الأمر بالقيام أن يكبر ربه ويعظمه وينزهه عن الشرك : فإن أول ما يجب على العبد معرفة الله تعالى ، ثم تنزيهه عما لا يليق به ، وقد يقال : لعل ذكر هذه الجملة أولاً لتشجيعه - عليه الصلاة والسلام - على الإنذار وعدم ميالاته بما سوى الله - عز وجل - حيث تضمنت الإشارة إلى أن نواحي الخلق بيده تعالى ، وكل ما سواه مقهور تحت كبريائه تعالى وعظمته ، فلا ينبغي أن يرهب إلا منه ، ولا يرغب إلا فيه ، فكأنه قيل : قم فأنذر ، وانحصص ربك بالتكبير والتعظيم ، ولا يصلنك شيء عن الإنذار ، قيل : ويجوز أن يحمل قوله تعالى : ( وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ) على التكبير في الصلاة - ذكر ذلك القرطبي والآلوسي والزمنخشري -

#### ٤ - ( وَرَبَّائِكَ فَطَهِّرْ ) :

( ١ ) أمر الله رسوله ﷺ أن تكون ثيابه طاهرة من النجاسات ، لأن طهارة الثوب شرط في صحة الصلاة ، وهي الأولى في غير الصلاة ، وقبيح بالمؤمن الطيب أن يحمل خبيثاً .  
( ٢ ) وقيل : هو أمر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرم الذبول علامة الكبر والخילה ، فوق ما تعرض له من الإصابة بالنجاسة .

( ٣ ) وقيل : هو أمر بتطهير النفس مما يستقدر من الأفعال ويستهجن من العادات ، يقال : فلان طاهر الثياب : إذا وصفوه بالنقاء من العيوب ودنس الأخلاق ، وفلان دنس الثياب للغادر .

#### ٥ - ( وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ) :

أى : والمذاب فاترك ، والمعنى : دم على ترك ما يوصل إلى العذاب من عبادة الأوثان والتخلي بالأخلاق الرديئة ، فقوله سبحانه : ( وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ) كلام جامع في مكارم

الأخلاق ، فكأنه قيل : اهجرج الجفاه والسفه وسوء الخلق وكل شئ يقبح : كالأصنام وعبادة الأوثان ، فإياها تنتهى بصاحبها إلى العذاب .

٦- ( وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ) :

( ١ ) قال ابن عباس : المعنى : لا تعط العطية لتتمس أكثر منها ، وهذا خاص بالنبي ﷺ لأنه مأمور بأجمل الأخلاق وأشرف الآداب .

( ٢ ) وقال الحسن البصرى : ولا تمنن بعملك على ربك تستكثره ، واختاره ابن جرير .

( ٣ ) وعن مجاهد : ولا تضعف أن تستكثر من الخير ؛ وقال : « ( لا تمنن ) فى كلام العرب : لا تضعف » .

( ٤ ) وقال ابن زيد : لا تمنن بالنبوة على الناس تستكثرهم بها تأخذ عليها حرصاً من الدنيا .

( ٥ ) وقيل : ولا تعط مستكثراً ، أى : راثياً لمسا يعطيه كثيراً . فهذه أقوال ، والأظهر القول الأول .

٧- ( وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ) :

أى : ولوجه الله : مريبك ومالكك فاقصد جهته وجنابه وابتغاه مرضاته وطلب ثوابه ، فتجمل بالصبر على وجه العموم ؛ ليفيد كل مصبور عليه ومصبور عنه ، أو يراد : الصبر على أذى المشركين لأنه أحد ما يتناوله العام ، لا لأنه وحده هو المراد .

وفضائل الصبر لا تحصى ، ويكنى فى ذلك قوله تعالى : « إِنَّمَا يُؤَمِّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ »<sup>(١)</sup> ، وقوله ﷺ : قال الله تعالى : « إِذَا وَجَّهْتَ إِلَى عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِى مَصِيبَةً فى بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييتُ منه يومَ القيامةِ أَنْ أَتَهَبَ له ميزاناً ، أو أَتَشْرَه له ديواناً » .

١٠، ٩، ٨ - ( فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ • فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ • عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ

يَسِيرٍ ) :

الفاء في قوله تعالى : ( فَإِذَا نُقِرَ ) للسببية ، كأنه قيل : اصبر على أذاهم ، فبين أيديهم يوم هائل يلقون فيه عاقبة أذاهم ، وتلقى فيه عاقبة صبرك . والفاء في قوله تعالى : ( فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ ) للجزاء ، والعامل في ( إِذَا ) ما دل عليه قوله تعالى : ( فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ • عَلَى الْكَافِرِينَ ) أى : فإذا نقر في الناقور صعب الأمر وعسر على الكافرين و ( ذلك ) إشارة إلى وقت النقر المفهوم من قوله تعالى : ( فَإِذَا نُقِرَ ) والمراد به يوم القيامة ، والمعنى : فإذا نفخ في الصور فذلك الوقت يومئذ شديد على الكافرين غير سهل ولا ميسر ، فلا يتسنى لهم أن يخلصوا مما هم فيه وما يلاقونه من مناقشة الحساب وغيره من الأحوال التي يجدونها في ذلك الوقت العسير الرهيب .

وفائدة قوله تعالى : ( غَيْرُ يَسِيرٍ ) بعد قوله تعالى : ( عَسِيرٌ ) - وهو مفهم له - تأكيد لمسهرة على الكافرين فهو يمنع أن يكون عسيراً عليهم من وجه دون وجه كما يشعر بتيسيره على المؤمنين ، كأنه قيل : عسير على الكافرين غير يسير عليهم ، كما هو يسير على أعدائهم المؤمنين ففيه جمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة للمؤمنين وتسلية لهم ، ومع هذا لا يخلو قلب المؤمن من الخوف ، أخرج ابن سعد والحاكم عن بهز بن حكيم قال : أَسْنَا زُرارة بن أوفى فقراً للثر ، فلما بلغ قوله تعالى : ( فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ) خَرَّ مَيِّتًا . فكنك فيمن حمله ، وأخرج ابن أبي شيبة والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال : لَمَّا نَزَلَتْ ( فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ) قال رسول الله ﷺ : كيف أنعم وصاحب الصور قد اتقم القرن وحسب جهته يستمع متى يؤمر ؟

قالوا : كيف نقول يا رسول الله ؟ قال : قولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ، وعلى الله توكلنا - ذكر ذلك الآلوسي وغيره . واختلف في أن المراد بذلك الوقت يوم النفخة الأولى ، أو يوم النفخة الثانية ، ورجح أنه يوم الثانية لأنه الذي يختص عصره بالكافرين ، وأما وقت النفخة الأولى فحكمه الذي هو ( الصعق ) يعم البر والفاجر ، وهو على المشهور مختص بمن كان حياً عند وقوع النفخة .

( ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ١١ وَجَعَلْتُ لَكَ مَالًا مَمْدُودًا ١٢ وَبَيْنَ شُهُودًا ١٣ وَمَهَّدْتُ لَكَ تَمْهِيدًا ١٤ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ١٥ كَلَّا إِنَّهُ كَأَن لَّا يَتَنَبَّأَ عِندَنَا سَاءَ مَقَرُّ صَعُودًا ١٦ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ١٧ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ١٨ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ١٩ ثُمَّ نَظَرَ ٢٠ ثُمَّ عَمَسَ وَبَسَرَ ٢١ ثُمَّ أَذْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ٢٢ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ بِؤْتُرُ ٢٣ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ٢٤ سَاءَ صَاحِبِ سَقَرٍ ٢٥ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ٢٦ لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ٢٧ لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ ٢٨ عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ ٢٩ )

## الفرقات :

( ذَرْنِي ) : اتركني ودعني .

( مَمْدُودًا ) : ميسوطًا كثيرًا دائمًا غير منقطع .

( وَبَيْنَ شُهُودًا ) : وبينين حضوراً معه لا يفارقونه للتكسب لفناهم عنه .

( وَمَهَّدْتُ لَكَ ) : ويسطت له النعمة والرياسة والجاه ، والتمهيد عند العرب : التوطئة

والتهيئة ومنه مهد الصبي .

( كَلَّا ) : كلمة زجر وردع له عن طمعه وقطع لرجائه الخائب ، أي : لست أزيده

مع كثره بالنعم .

( لَّا يَتَنَبَّأُ ) أي : آيات الله المنعم ، وهي دلائل توحيده ، أو القرآن .

( عِندَنَا ) : جاحداً لها مكذباً بها معرضاً عنها .

( سَأَلُوهُمُ صُعُودًا ) : سَأَلُوهُ بِصُعُودِ عَقِيبة شاقة المصعد ، وهو مثل لما يلقى من العذاب الشاق الصعب الذي لا يطاق .

( إِنَّهُ فَكَّرَ ) : إنه فكر ماذا يقول في شأن القرآن والرسول من الاختلاق .

( وَقَدَّرَ ) : وَرَتَّبَ وهيأ في نفسه قولاً كاذباً في القرآن والنبي ، والعرب تقول : قدرت الشيء : إذا خيَّنته .

( فَفُتِّلَ ) : لُغِنَ وكُذِّبَ وقُهرَ وغُلِبَ .

( كَيْفَ قَدَّرَ ) : كيف هيأ هذا الطعن ، وذلك تعجيب من تقديره وإصابته الغرض الذي يرجوه قومه .

( ثُمَّ قَتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ) : ثم استحق الهلاك ، كيف أهد في نفسه هذا الطعن .

( ثُمَّ حَبَسَ ) : ثم قُطِبَ وجهه وقُبِضَ بين يديه .

( وَيَسَّرَ ) : اشدت في العيوس وكلوح الوجه .

( صَحْرٌ يُؤْتَرُ ) : صحر يُؤرَى ويُنقل عن السحرة .

( سَأَصْلِبُهُ سَقَرًا ) : سأدخله جهنم ليحترق فيها . وسميت جهنم بسقر ، من : سَقَرَتْهُ الشمس : إذا أذابتها ولوحت وأحرقت جلدة وجهه .

( وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَقَرُ ) : مبالغة في وصفها ، أي : أي شيء أعلمك ما جهنم ؟ !

( لَا تَبْئِي وَلَا تَذَرُ ) : لا تبقى شيئاً يلقى فيها إلا أهلكته ، وإذا هلك لم تذره هالِكاً حتى يعاد .

( عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ) أي : يتولى أمر النار ، ويلى تعذيب أهلها تسعة عشر ملكاً أو صفّاً ، أو صففاً .

## التفسير

١١- ( ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ) :

قال ابن عباس وغيره : نزلت هذه الآية وما بعدها في الوليد بن المغيرة ، بل قيل : إن هذا القول متفق عليه ، والمعنى : يقول الله تعالى متوعداً هذا الخبيث الذي أنعم الله عليه بنعم الدنيا فجحدها وبذلها كفرًا وقابلها بالإنكار لها والافتراء عليها .

( وَحِيدًا ) أى : دعنى وحدى مع من خلقتك فأننا أكفيناك أمره وأغنيك في الانتقام منه عن كل منتقم . وفي الأسلوب ما فيه من التهديد والوعيد ، حسبك أن الذى سيتولى جزاءه وعقابه هو الله . أو المعنى : اتركنى مع من خلقتك وحدى لم يشركنى في خلقه أحد فأننا أهلكه ولا أحتاج إلى ناصر ومساعد في إهلاكه ، أو ذرى ومن خلقتك وحيداً فريداً لا مال ولا ولد ، ولقد كان الوليد يلقب في قومه بالوحيد ، فتعجبهم الله به ويلقبه وصرفه عن الغرض الذى كانوا يقصصونه من مدحه والثناء عليه إلى جهة ذمه وعيبه ، وهو أنه خلق وحيداً لا مال له ولا ولد ، فأتاه الله ذلك ، فكفر بنعمة الله وأشرك به واستهزأ بدينه !! أو : وحيداً في الغيب والشر ، أو وحيداً عن أبيه لأنه كان لم يعرف نسبه للمغيرة حقيقة .

١٢- ( وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ) :

أى : ووليت وأعطيته مالا مبسوطاً كثيراً ، أو مملوفاً بالثاء ، قيل : كان له الفروع والزرع والتجارة ، وعن ابن عباس : هو ما كان له بين مكة والطائف من النعم والجنات ، والعبيد ، وقيل : كان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره صيفاً ولا شتاءً .

١٣- ( وَبَيَّنَّ شُهوَدًا ) :

أى : ومنحته ورزقته بينين شهوداً ، أى : حضوراً معه بمكة يتمتع بمشاهدتهم لا يفارقونه بالسفر في عمل أو تجارة ، لوفور نعمهم وكثرة خدمهم ، أو حضوراً في الأئدية والمحافل لوجاهتهم واعتبارهم ، أو تسمع شهادتهم فيما يتحاكم فيه ، واختلف في عددهم : فمن مجاهد

أنهم عشرة ، وعن السدى والضحاك : كانوا اثني عشر ، سبعة ولدوا بمكة ، وخمسة ولدوا بالطائف ، وقيل غير ذلك ، وكلهم رجال ، أسلم منهم ثلاثة :

- ١- الوليد بن الوليد . ٢- وخالد . ٣- وهشام .

١٤- ( وَمَهَّدَتْ لَهُ تَمْهِيدًا ) :

أى : وبسطت له الرياضة والجاه العريض حتى أقام ببيلدته مطمئنًا مترفعًا يُرجع إلى رأيه ، فأنتمت عليه نعمة المسال والجاه ، واجتاعهما هو الكمال عند أهل الدنيا ، وأصل التمهيد في التسوية والتهئية ، وتُجَوِّزُ به عن بسطة المسال والجاه ، وكان لكثرة غناه ونضارة حاله الرائقة في الأعين يلقب ريحانة قريش ، وكذلك كانوا يلقبونه بالوحيد ، بمعنى : المتفرد باستحقاق الرياضة .

١٥- ( ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ) :

أى : ثم يطمع أن أزيده على ما أعطيته وأديته له من المسال والولد والجاه مع عدم الشكر ، وهو استبعاد لتيله ما يريد ، واستنكار لشدة طمعه وحرصه ، إما لأنه في غنى تام لا مزيد على ما أوتي سعة وكثرة ، أو لأنه مناف لمسا هو عليه من كثرة النعم ومعاندة المنعم ، واستعمال ( ثم ) للاستبعاد كثير ، وقيل : معنى ( ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ) أى : يطمع أن أترك ذلك في عقبه .

١٦- ( كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ) :

( كَلَّا ) : ردع وزجر له عن طمعه وقطع لرجائه ، أى : لست أزيده ( إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ) : جملة مستأنفة استثنافاً بيانياً لتعليل ماسبق ، كأنه قيل : لِمَ زَجِرَ عن طلب المزيد وماوجه عدم لياقته ؟ فقيل : إنه كان معانداً لآيات المنعم كافرين بها ، وآيات الله هي دلائل توحيده ، أو الآيات القرآنية حيث قال فيها ما قال ، والمعاندة تمنع من الزيادة ، بل هي تستوجب الحرمان ، قال مقاتل : مازال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقص من ماله وولده حتى هلك ، وعن مجاهد : ( عَنِيدًا ) : مجانياً للحق معانداً له معرضاً عنه ، والعرب تقول : عَنَدَ الرجل : إذا عَنَّا وجاوز قدره .



١٧ - ( سَأَرْحِقُهُ صَعُودًا ) :

الإرهاق في كلام العرب : أن يُحْمَلَ الإنسان على الشيء . والمعنى : سأكلفه في النار بما لا يقدر عليه ، وأحمله على صعود عقبة شاقة المصعد ، أو : هو مثل لما يليق من العذاب الشاق الصعب الذي لا يطاق ، وروى أن النبي ﷺ قال : يكلف أن يصعد عقبة في النار كلما وضع عليها يده ذابت ، وإذا رفعها عادت ، وإذا وضع رجله ذابت ، فإذا رفعها عادت .

وذكر القرطبي أن معنى الآية - كما قال ابن عباس : سأكلفه مشقة من العذاب لراحة له فيه .

١٨ - ( إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ )

تعليل للوعيد السابق واستحقاقه له ، كأن الله عاجله بالفقر بعد الفنى والذل بعد العز في الدنيا لعناده ، وبعاقبه في الآخرة أشد العذاب وأعظمه لبلوغه بالعناد غايته وأقصاه في تفكيره ، وتسميته القرآن سحرًا ، والمعنى : أن الوليد فكر وزور في نفسه وأعد وهياً ما يقوله من الطعن في القرآن والرسول ، فاستحق بذلك العذاب وذلك أنه لما نزل قوله تعالى : ( حَمَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْمَلِيمِ ) إلى قوله تعالى : ( إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ) على النبي ﷺ سمعه الوليد يقرأها فقال : والله لقد سمعت منه كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا هو من كلام الجن وإن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمشر ، وإن أسفله لمغذى ، وإنه ليعلم ولا يُعلَى عليه ، وما يقول هذا بشر ، فقالت قريش : صبا الوليد لتَصْبِيُون قريش كلها ، فقال أبو جهل : أنا أكفيكموه فمضى إليه حزينا فقال له : مالي أراك حزينا ؟ فقال له : ومالي لا أحزن وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك ، ويزعمون أنك زينت كلام محمد وتدخل على ابن أبي كبشة - يعنى بذلك رسول الله - وابن أبي قحافة - يقصد أبا بكر - لتنال من فضل طعامهما ، فغضب الوليد وتكبر وقال : أنا أحتاج إلى كسر محمد وصاحبه ؟ ! فأنتم تعرفون قدر مالي ، والمالات والعزى مالي حاجة إلى ذلك ، وإنما أنتم تزعمون أن محمداً مجنون فهل رأيتموه قط يخفق ، قالوا : لا والله ، قال : وتزعمون أنه شاعر ، فهل رأيتموه نطق بشعر قط ؟ قالوا : لا والله ،

قال : فتزعمون أنه كذاب . فهل جريتم عليه كذباً قط ؟ قالوا : لا والله ، قال : فتزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه تكهن قط ، وقد رأينا للكهنة أسجاعاً وَخَالِجاً<sup>(١)</sup> فهل رأيتموه كذلك ؟ قالوا : لا والله .

وكان النبي يسمى الصادق الأمين من كثرة صدقه ، فقالت قريش للوليد : من هو ؟ ففكر في نفسه ثم نظر ثم عبس ، فقال : ما هو إلا ساحر . أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ، وما الذي يقوله إلا سحر يأتريه عن مسيلمة وعن أهل بابل ، فارتج النادى فرحاً وتفرقوا مُعْجِبِينَ بقوله مُتَعْجِبِينَ منه ، فذلك قول الله : ( إِنَّهُ فَكَّرَ ) أى : فى أمر محمد والقرآن . ( وَقَدَّرَ ) فى نفسه ماذا يمكنه أن يقول فيهما .

#### ١٩ - ( فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ) :

تعجب من تقديره وإصابته المحزّ ورميه الفرض الذى كانت تمناه وتوقعه قريش وتطلبه منه ، أو نساء عليه نهكاً ، أو حكاية لما كرروه على سبيل الدعاه عليه عند سماع كلمته الحمقاء ، فالعرب تقول : قتله الله ما أشجعهم ، وأخزاه الله ما أشعره ، يريدون أنه قد بلغ المبلغ الذى هو حقيق بأن يحسد ، ويدعو عليه حاسده بذلك . ومعنى ( قُتِلَ ) أى : لُعن ، وكان بعض أهل التأويل يقولون معناها : فقهر وغلب ، وقال الزهرى : عُدّب ، وهو من باب الدعاه .

#### ٢٠ - ( ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ) :

ثم استحق العذاب واللعن والهلاك كيف أعد فى نفسه هذا الطعن على القرآن ؟ أو على أى حال قدر ، والتكرير للمبالغة كما هو عادة من أعجب غاية الإعجاب ، والعطف يتم للدلالة على تفاوت الرتبة وأن الثانية أبلغ من الأولى ، فكأنه قيل : قتل بنوع ما من القتل ، لا : بل قتل ببأسه وأشدّه ، والإطراف فى الإعجاب بتقدير الوليد بن المغيرة يدل على غاية التهكم به وعن فرح بخلصة تفكيره .

(١) تخالفاً : تجلباباً يميناً ودخلاً .

٢١ - ( ثُمَّ نَظَرَ ) :

أى : ثم نظر في وجوه قومه ، أو فيها يقدر به في القرآن ويعيبه عليه ويذمه به ، وقيل : نظر بمؤخر عينه تكبراً وتغيظاً ، أو : فكر في أمر القرآن وبأى شيء يردده ويدفعه .

٢٢ - ( ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ) :

( ثُمَّ عَبَسَ ) أى : ثم قطب في وجوه الناس لما لم يجد في القرآن مَطْمَئناً وضائق به السبيل وأعيته الحيل ، ولم يدرك ماذا يقول في القرآن . وقيل : نظر في وجوه القوم ثم قطب وجهه ، وقيل : نظر إلى رسول الله ثم قطب في وجهه - عليه الصلاة والسلام - ( وَبَسَرَ ) أى : أظهر العيوس قبل أوانه أو في غير وقته ، من البُسر : وهو الاستمجال بالشيء ، وفسره بعضهم بأشد العيوس ، من بسر ، إذا قبض ما بين عينيه كراهة للشيء واسود وجهه منه ، ويستعمل البسر بمعنى العيوس .

٢٣ - ( ثُمَّ أَذِيرَ وَاسْتَكْبِرَ ) :

أى : ثم رجع معرضاً وانصرفَ عن الحق مدبراً وتولى مستكبراً عن الانقياد للقرآن ، والأتباع لمحمد لما خطرت بباله الكلمة الشنعاء : قوله : ( إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُؤْتَر ) وهم أن يرى بها - وصف القرآن أشكاله التي تشكل بها حتى استنبط ما استنبط استهزاء به ، وقيل : قدر ما يقوله ، ثم نظر فيه ، ثم عبس لما ضاقت عليه الحيل ، ولم يدرك ما يقول ، ثم أدبر عن الحق وأعرض عنه وتكبر وتعاظم أن يعترف به وقال ما قال فيه .

٢٤ - ( فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُؤْتَر ) :

السحر : الخليفة ، وقيل : السحر : إظهار الباطل في صورة الحق ، والمعنى : ما هذا الذي أتى به محمد ﷺ إلا سحر يأتريه عن غيره ويتعلمه منه ، ويروى وينقل عن الأولين مثل سحرة بابل وغيرهم ، والفاء في قوله تعالى : ( فَقَالَ ) للدلالة على أن هذه الكلمة الكاذبة كما خطرت ببال ذلك الكلب بها من غير تلعم ومكث وانتظار ، فهي للتخفيف من غير مهمة .

٢٥ - ( إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ) :

أى : ما هذا إلا كلام المخلوقين تعلمه محمد منهم ، ثم ادعى أنه من عند الله ، وخدع به القلوب كما تُخدع بالسحر ، وهذه الجملة كالتأكيد للجملة الأولى ، لأن المقصود منهما نفي كونه من كلام الله تعالى ، ثم الذى يظهر من تتبع أحوال الوليد أنه قال ما قال عناداً وحمية جاهلية لا جهلاً بحقيقة الحال .

٢٦ - ( سَأُحْيِيهِ سَقَرٌ ) :

أى : سأدخله جهنم كي يصلح حرها ويحترق بنارها ، وقال ابن كثير : سأغمره فيها من جميع جهاته ، وإنما سميت جهنم سقر من : سقرته الشمس : إذا أذاخته ولوحته وأحرقت جلده وجهه .

٢٧ - ( وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَقَرٌ ) :

أى : أى شيء أهلكك ما سقر ؟ ! وهذا الأسلوب مبالغة في وصفها ، وتحويل وتعظيم بشائها ، ثم وصفها وقسر حالها فقال :

٢٨ - ( لَا تُبْقِي وَلَا تَلَرُ ) :

أى : لا تترك لهم عظماً ولا لحماً ولا دماً إلا أحرقت ، وكرر اللفظ تأكيداً ، وقيل : لا تُبْقِي منهم شيئاً إلا أهلكته ، ثم يعادون خلقاً جليداً فلا تلبث أن تعاود إحراقهم هكذا أبداً .

٢٩ - ( لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ ) :

أى : مُقَيَّرَةٌ للبشرات مُسَوَّدَةٌ للجلود ومحرقة لها ، وفي بعض الآثار أنها تلفح الجلد لفحة فتدعه أشد سواداً من الليل ، واعترض بأن لا يصح وصفاً بما ذكر من تسويد لها لظاهر الجلود مع قوله سبحانه : ( لَا تُبْقِي وَلَا تَلَرُ ) الصريح في الإحراق . وأجيب بأن في أول الملاحظة تَسْوَدُ الجلد ثم تحرق وتهلكه ، وقد يجاب بأن المراد ذكر أوصافها الفظيعة من

غير ترق من شليد إلى أشد ، وكونها « لواح » وصف من أوصافها ، ولعل باعتبار أول الملائكة .

وقال الحسن وابن كيسان والأصم : ( لواح ) بقاء مبالغة من ( لَاحَ ) إذا ظهر ، والبشر بمعنى الناس ، أى : تظهر للناس لعظمتها وهولها كما قال تعالى : « وَبُرُزَّتِ السَّجُودُ لِمَنْ يَرَى »<sup>(١)</sup> .

٣٠ - ( عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ) :

أى : على أمرها ويتسلط على أهلها بالعذاب تسعة عشر ملكاً ، ألا ترى العرب الفصحاء كيف فهموا منه ذلك ؟ فقد روى عن ابن عباس أنها لما نزلت ( عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ) قال أبو جهل لقريش : فكلكم أمهاتكم ، أسمع أن ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم النعم ( أى : العدد ) والشجعان ، أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل فيهم ؟ ، فقال أبو الأشد بن أسيد كلانة الجُمحى : أنا أكفيكم سبعة عشر فاكفوني أنتم اثنين ، فأنزل الله ( وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ) أى : وما جعلناهم رجالاً من جنسكم يطاقون ، والجمهور على أن المراد بهم النقباء ، فمعنى كونهم عليها : أنهم يتولون أمرها وتعذيب أهلها وإليهم رئاسة زبانياتها ، وأما جملة من فالبارة تعجز عنها كما قال تعالى : ( وَمَا يَكْمُرُ جُنُودُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ) وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « يؤذى بهن يومئذ لها سبعون ألف زمام ، مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها » .

وذهب بعضهم إلى أن التمييز المحلوف : صفأ ، أو صنفأ أى : عليها تسعة عشر صفأ أو صنفأ .

(١) الآية ٢٦ من سورة النازعات .

( وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ٣١ )  
 كَلَّا وَالْقَمَرِ ٣٢ وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ٣٣ وَالصُّبْحِ إِذَا أَصْفَرَ ٣٤  
 إِنَّهَا لِأَحَدَى الْأَكْبَرِ ٣٥ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ٣٦ لِمَن شَاءَ مِنكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ٣٧ )

## المفردات :

- ( وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ) أى : وما جعلناهم رجالا من جنسكم يطاقون .  
 ( فِتْنَةً ) : اختباراً وامتحاناً ، أو سبب فتنة وضلال .  
 ( لِيَسْتَيْقِنَ ) : ليستبين ، أو ليوقن .  
 ( وَلَا يَرْتَابَ ) : ولا يشك .  
 ( وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ) أى : شك ونفاق .  
 ( مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ) : ما الذى أَراده الله بهذا العدد المُستَغْرَب استغراب المثل .  
 ( كَذَلِكَ ) أى : مثل إضلال المنكر لهذا العدد كَثَرِ الجهل وأحزابه ، وهذى مُصْلَقِهِ .

( وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ) الجنود : جمع جند اشتهر في العسكر ، اعتباراً بالغلظة ، من الجند ، أى : الأرض الغليظة التى فيها حجارة ، ويقال لكل جمع : جند أى : وما يعلم جموع خلقه التى من جملتها الملائكة إلا هو - عز وجل - .

( وَمَا هِىَ ) أى : وما سقر - كما قال مجاهد .

( إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ ) : إلا تذكرة للبشر وتخويف لهم

( كَلَّا ) : ردع لمن يُتَذَرُّ بسقر ولم يخف ، وقيل : زجر عن قول أبى جهل وأصحابه .

( وَاللَّيْلُ إِذْ أَدْبَرَ ) : قسم بالليل إذ ولى وذهب .

( وَالصُّبْحُ إِذَا أَشْفَر ) : قسم بالصبح إذا أضاء وانكشف وأشرق

( إِنَّهَا لِأَحَدَى الْكُبَرِ ) أى : إن سقر لإحدى الدواهي العظيمة .

( نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ) : تخويفاً للبشر .

( أَنْ يَقَعَلَمَ ) أى : إلى الجنة أو الخير بالإيمان .

( أَوْ يَتَلَخَّرَ ) : إلى النار أو الشر بالكفر .

### التفسير

٣١ - ( وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَوِيَنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَيَرْذَاذَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيْمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُعْضِلُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِىَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ ) :

( وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ) أى : وما جعلنا خزنة النار إلا ملائكة لأنهم خلاف جنس الملعبين من الإنس والجن فلا يأخذهم ما يأخذ المُجَانِس من الرأفة والرحمة ولا يستروحون إليهم ، ولأنهم أقوم خلق الله بحق الله وبالفضب له فتؤمن هوداتهم ، ولأنهم أشد خلق الله بأساً وأقوامهم يعلشاً فلا يقدر أهل النار عليهم ولا يستطيعون مغالبتهم .

( وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ) أى : وما جعلنا عليهم تسعة عشر إلا اختباراً منا للذين كفروا .

( لِيَمْتَحِنَهُنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ) أى : ليحصل اليقين للذين أوتوا الكتاب من النصارى واليهود بأن ما يقوله القرآن على لسان محمد عن خزنة جهنم وعندهم إنما هو حق من الله تعالى ، حيث وافق ذلك ما في كتبهم .

( وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا ) أى : ويزداد إيمانهم بما رأوا من تسليم أهل الكتاب وتصديقهم أن عدد الخزنة كذلك ، أو بانضمام إيمانهم بذلك إلى إيمانهم بسرائر ما أنزل .

( وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ ) : هذا الكلام تأكيد لما قبله من الاستيقان وازدياد الإيمان ، ونفى لما قد يعترى المستيقن من شبهة وشك ، أى : ولا يشك فى ذلك الذين أعطوا الكتاب والمؤمنون المصدقون من أصحاب محمد فى أن عدّة خزنة جهنم تسعة عشر ، فإذا جمع لهم إثبات اليقين ونفى الشك كان أكّد وأبلغ لوصفهم بسكون النفس ، ولأن فيه ترميضاً بمن عداهم كأنه قال : ولتخالف حالهم حال الشاكين والمترابين من أهل النفاق والكفر .

( وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ ) أى : وليقول الذين فى صدورهم شك ونفاق من منافق المدينة الذين سينجمون ويظهرون بعد الهجرة والكافرون بمكة المصرور على التكذيب ، ويجوز أن يراد بالمرض : الشك والارتياب ، لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين وبعضهم قاطعين بالكذب .

( مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ) أى : ما الذى أراد الله بهذا العدد ( تِسْعَةَ عَشَرَ ) المستغرب استغراب المثل .

قال الزمخشري : أى : أى شئ أراد الله بهذا العدد العجيب ؟ وأى حكمة قصدها فى أن يجعل الملائكة تسعة عشر لأمشرين ؟ ومرادهم إنكار هذا الأمر من أصله وأنه ليس من عند الله وأنه لو كان من عند الله لما جعل بهذا العدد الناقص . اهـ : يتصرف .



وعنوا بالإشارة ( بهذا ) التحقير ، وغرضهم نفي أن يكون ذلك من عند الله على أبلغ وجه ، وليس مرادهم الاستفهام حقيقة عن الحكمة .

( كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ) ذلك : إشارة إلى ما قبله من معنى الإضلال والهداية ، أى : مثل ذلك المذكور من الإضلال والهداية يضل الله ويخزي الكافر لصرف اختياره حسب السماع إلى جانب الضلال عند مشاهدته لآيات الله الناطقة بالهدى ، ويهدي ويرشد المؤمن لصرف اختياره الحسن عند مشاهدة تلك الآيات .

( وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ) أى : وما يعلم جنود ربك وما عليه كل جند من العدد ، والحكمة في كون بعضها على عقد كامل وبعضها على عقد ناقص ، لا يعلم ذلك إلا هو سبحانه ، ولا سبيل لأحد إلى معرفة ذلك ، كما لا تعرف الحكمة في أعداد السموات والأرض وأيام السنة والشهور والبروج وعدد الصلوات والركعات ، أو ما يعلم جنود ربك لفوط كثرتها إلا هو ، فلا يعز عليه تنعيم الخزنة عشرين ، ولكن في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها ، وهو يعلمها .

روى الترمذى أن النبي ﷺ قال : « أَطَلَّتِ السَّيِّدَةُ وَحُقَّ لَهَا أَنْ تَنُيِّطَ » ، ما فيها موضع أربع أصابع إلا ومَلَكَ واضع جبهته لله ساجداً « - ذكره القرطبي - .

قال الآلوسى : وهذه الآية وأمثالها من الآيات والأخبار تشجع على القول باحتمال أن يكون في الأجرام الأخرى جنود من جنود الله لا يعلم حقائقها وأحوالها إلا هو - عز وجل - ودائرة ملك الله - جل جلاله - أعظم من أن يحيط بها نطاق الحصر ، أو يصل إلى مركزها طائر الفكر ، وفي كل يوم تظهر لنا الكشوف عجائب وغرائب وبدائع من عجيب خلق الله وصنعه ، وصدق الله : ( وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ) .

واختلف في المخصص لهذا العدد - أعني تسعة عشر - والذي مال إليه أكثر العلماء أن ذلك مما لا يعلم حكمته على التحقيق إلا الله ، وهو كالتشابه يؤمن المبد به ويقف على علمه

إلى الله ( وَمَا يَإِذَا ذُكِّرُوا لِلْبَشَرِ ) أى : وما سقر إلا تذكرة وعظة للبشر وتخويف للخلق ،  
وقيل : وما هذه العدة ( إِيَّا ذُكِّرُوا لِلْبَشَرِ ) ليتذكروا بها ويعلموا كمال قدرة الله وأنه  
لا يحتاج إلى أحوان وأنصار .

٣٢ - ( كَلَّا وَالْقَمَرِ ) :

( كَلَّا ) : ردع وزجر لمن أنذر بسقر ولم يخف . ( وَالْقَمَرِ ) وما بعده مقسم به .

٣٣ - ( وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ • وَالصُّبْحِ إِذَا أَشْفَرَ ) :

( وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ) : قسم بالليل إذ ولي وذهب .

( وَالصُّبْحِ إِذَا أَشْفَرَ ) : قسم بالصبح إذا أضاء وانكشف ، وفي الحديث « أسفروا  
بالتجر فإنه أعظم للأجر » ، أى : صلوا صلاة الصبح مسفرين ، ويقال : طلولها إلى الإسفار ،  
أى : الإضاءة وظهور الضوء .

٣٥ ، ٣٦ - ( إِنَّمَا لِحَتَى الْكُبَرِ • نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ) :

أى : إن سقر لإحدى الدواهي الكبر إنذاراً وتخويفاً للبشر ، على معنى أن البلى  
الكبيرة كثيرة وسقر واحدة منها ، قال الآلوسى : فيكون فى ذلك إشارة إلى أن بلاءهم غير  
محصور فيها ، بل تحل بهم بلى غير متناهية ، وقال الحسن : والله ما أنذر الخلائق بشئ  
أدهى منها !!

٣٧ - ( لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ) :

أى : نذيراً لمن شاء منكم أن يتقدم إلى الخير والطاعة ، أو يتأخر إلى الشر والمعصية  
قال الحسن : هذا وعيد وتهديد . وإن خُرج مُخْرَجُ الْخَيْرِ كقوله تعالى : « فَمَنْ شَاءَ  
فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ »<sup>(١)</sup> وكان ابن عباس يقول : هذا تهديد وإعلام : أن من يتقدم  
إلى الطاعة والإيمان بمحمد ﷺ جوزى بثواب لا ينقطع ، ومن تأخر عن الطاعة وكذب  
محمداً - ﷺ - عوقب عقاباً لا ينقطع .

(١) من الآية ٢٩ من سورة الكهف .

( كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ٢٨ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ٢٩ )  
 فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ٣٠ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ٣١ مَا سَلَكَكُمْ  
 فِي سَقَرٍ ٣٢ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ٣٣ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمْ  
 الْمَسْكِينِ ٣٤ وَكُنَّا تَخَوِّضُ مَعَ الْخَافِضِينَ ٣٥ وَكُنَّا نُكَذِّبُ  
 رِيسَومَ الدِّينِ ٣٦ حَتَّى أَتَانَا الْبَقِيُّ ٣٧ فَمَا نَتَنَفَّهْهُمْ شَفَعَةُ  
 الشَّفِيعِينَ ٣٨ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرَةِ مُعْرِضِينَ ٣٩ كَانَتْهُمْ حُمْرُ  
 مُسْتَنْفِرَةٍ ٤٠ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ٤١ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ  
 أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشَرَةً ٤٢ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ٤٣ كَلَّا  
 إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ ٤٤ فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ ٤٥ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ  
 اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَعْرِفَةِ ٤٦ )

المرحلات :

( رَهِينَةٌ ) : مرهونة عند الله يكسبها مأثومة بعملها .

( يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ) : يسألون عن الكافرين ، أو يسأل بعضهم بعضاً عنهم .

( مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ) : ما أدخلكم في النار ؟

( نَخَوِّضُ مَعَ الْخَافِضِينَ ) : نشرع في الباطل مع الشايعين فيه لانبالي به ، والخوض

في الأصل : ابتداء الدخول في الماء والمزور فيه ، ويستعمل مجازاً في الشروع في الباطل .

( الْيَمِينُ ) : الموت ومقدماته .

(فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ) : فما لأهل مكة عن العظة بالقرآن منصرفين .

(حُمْرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ) : حمر وحشية شديدة النفار .

(مِنْ قَسْوَةٍ) : من مطاردتها من أسد أو صائد ، وقيل : القسورة : الأسد ، فعولة من

الفسر والغلبة .

(صُحُفًا مُّتَشَرَّةً) : قراطيس واضحة مكشوفة .

(كَأَلَّ) : ردع لهم عما أرادوه ، وزجر لهم عن اقتراح الآيات ، أو بمعنى : حقاً ، أى

حقاً إن القرآن عظة .

(هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى) : أى : الله - سبحانه - حقيق بأن يتقى عذابه ويؤمن به ويطاع .

(وَأَهْلُ التَّغْيِيرِ) : حقيق بأن يغير لمن آمن به وأطاعه .

### التفسير

٣٨ ، ٣٩ - (كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ) :

رهينة مصدر بمعنى الرهن ، كالشئمة بمعنى الشتم . والمعنى : كل نفس محاسبة على كسبها مأخوذة بما قدمت من خير أو شر ، رهن بعملها إما خطيئتها وإما أوبقها وأهلكها . (إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ) : وهم المسلمون المخلصون كما قال الحسن وغيره ، ورواه ابن المنذر عن ابن عباس فإنهم هاكئون رقابهم بما أحسنوا من أعمالهم كما يفلك الراهن رهنه بأداء الدين ، ونقل عن علي بن أبي طالب وابن عمر أنهم أطفال المسلمين . وعن ابن عباس أنهم للملائكة ، قال العلامة الآلوسى : الظاهر سياقاً وسباقاً أن يراد بهم طائفة من البشر المكلفين .

٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ - (فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۖ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ) :

(فِي جَنَّاتٍ) : الجملة استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ مما قبله ، كأنه قيل : ما بالهم ؟ فقيل : هم في جنات ويماتين لا يكتنه كنهها ولا يدرك وصفها . (يَتَسَاءَلُونَ

عَنِ الْمُجْرِمِينَ ) أى : يسألون عن الكافرين ، أو سأل بعضهم بعضاً عن المجرمين قائلين : ( مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ) أى : أى شيء أدخلكم النار ؟ ! والسؤال سؤال توبيخ وتحصير ، وقيل : إن المؤمنين يسألون الملائكة عن هؤلاء المجرمين ، فتسأل الملائكة للشركيين فيقولون لهم : ( مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ) .

٤٣ ، ٤٤ - ( قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ • وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمِسْكِينَ ) :

أى : قال المجرمون من أهل النار مجيبين للسائلين مبينين لهم أسباب دخولهم النار بقولهم : لم نك من المصلين كما كان يصل المسلمون المخلصون .

( وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمِسْكِينَ ) أى : ولم نك نعطي المسكين ما يجب إعطاؤه ، ولم نك نتصدق عليه ونطعمه ، وهو من بنى جنسنا وإخوتنا في الإنسانية - كما يفعل المسلمون - وهكذا لم يقوموا بالواجب عليهم نحو الله بعبادته بالصلاة ، ولا بالواجب الاجتماعي نحو إخوانهم بالزكاة كما يفعل المسلمون الصالحون ، وهدموا بذلك ركنين من أركان الإسلام وهما الصلاة : حق الله ، والزكاة : حق العباد .

٤٥ - ( وَكُنَّا نَخْوْضُ مَعَ الْخَافِيَيْنِ ) :

ومن أخلاق المجرمين الذين استحقوا بها دخول النار ما حكاه الله عنهم في قوله تعالى : ( وَكُنَّا نَخْوْضُ مَعَ الْخَافِيَيْنِ ) أى : وكنا ننفس في الباطل والزور وننتفع فيه ، ونخالط أهله دون اكتراث أو مبالاة .

والمراد بالخوض هنا : الشروع في الباطل ، وأريد بالباطل ما لا خير فيه وما لا ينبغي من القول والفعل ، وعُدَّ من ذلك حكاية ما يجرى بين الزوجين في الخلوة مثلاً ، وحكاية أحوال القسقة على وجه الالتذاذ بها ، ونقل الحروب التي جرت بين الصحابة لغير غرض شرعى ، بل لمجرد أن يتوصل بها إلى طعن وتنقيص ، والتكلم بالكلمة الفاحشة يُضْحِكُ بها الرجل جلسائه ، إلى غير ذلك مما لا يُحْصَى ، وكان ذكر قوله تعالى : ( مَعَ الْخَافِيَيْنِ ) إشارة إلى عدم اكتراثهم بالباطل وترك مبالاهم به ، فكأنهم قالوا : كنا لا نبالي بباطل

٤٦، ٤٧- ( وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ۚ حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ ) :

( وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ) هذه هي الصفة الرابعة من صفات المجرمين التي بها استحقوا دخول النار ، وهي تكذيبهم بيوم الدين وهو يوم البعث والحساب والجزاء ، وتأخير جنائتهم هذه في الذكر مع كونها أعظم من الكل لتفخيمها كأنهم قالوا : وكنا بعد ذلك كله مكذبين بيوم القيامة ولبيان كون تكذيبهم به مقارناً لساير جنائياتهم المعدودة إلى آخر عمرهم جاء قوله تعالى : ( حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ ) أى : حتى نزل بنا الموت ومقدماته ، كما ذهب إليه جلُّ المفسرين ، ومنه قوله تعالى : « وَاعِظُ رَبِّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ »<sup>(١)</sup> ، وقول رسول الله ﷺ : ( أما هو ) يعنى عثمان بن مظعون ( فقد جاءه اليقين من ربه ) ، وقال ابن عطية : اليقين عندى : صحة ما كانوا يكذبون به من الرجوع إلى الله تعالى والدثار الآخرة ، والظاهر أن مجموع ما ذكر من الصفات هو سبب لدخول مجموعهم النار ، فلا يقدح في ذلك أن بعض أهل النار من لم يكن قد وجب عليه إطلاع مسكين كفقراء - الكفرة المعلمين .

٤٨- ( فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ) :

أى : لو شفع لهم الشافعون جميعاً من الملائكة والنبیین وغيرهم لم تنفعهم شفاعتهم ، والكلام على الفرض ، لأن الشفاعة لمن ارتضاه الله ، وأما ما لقى الله كافراً يوم القيامة فإن له النار لا محالة خالداً فيها ، لأنه مسخوط ومغضوب عليه ، والمعنى المقصود : لا شفاعة لهم .

٤٩- ( فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ) :

أى : فما لهؤلاء الكفرة عما تلحروهم إليه من الدين وتذكروهم به من القرآن وغيره من المواعظ معرضين ومنصرفين - قال مقاتل : الإعراض عن القرآن من وجهين :  
١- الجحود والإنكار .

٢- والوجه الآخر ترك العمل به .

(١) الآية ٩٩ آية سورة الحجر .

٥١٠٥٠ - ( كَانَهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ، فَزُتْ مِنْ قَسُورَةٍ ) :

المعنى : تشبيه هؤلاء الكفار في فرارهم من الرسول وإعراضهم عن القرآن واستماع ما فيه من المواظع وشراذمهم عنه ونفورهم منه بحُمْرٍ وحشية جَلَّتْ في نِفاؤها من طاردها من أسد ، أو رَوْعها من قانص ، أو أَفْرَعَهَا من صائد أو حيالة ، وقال ابن الأعرابي وتعلب : القسورة : أول الليل ، أى : كَانَهُمْ حُمْرٌ وحشية فرت من ظلمة الليل ، وجمهور اللغويين على أن القسورة الأسد - فَعَوْلَةٌ : من القسر ، وهو القهر والغلبة ، وروى ذلك عن ابن عباس كما روى عنه غير ذلك ، وفي تشبيههم بالحرر مَلَمَّةٌ ظاهرة ونهجين بين لحالهم وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل .

٥٢ - ( بَلْ يَرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشُورَةً ) :

الآية معطوفة على مقدر يقتضيه المقام - كَانَهُ قِيلَ : لِنَهْمٍ لا يكتفون بتلك التذكرة ولا يرضون بها ، بل يريد كل واحد منهم أَنْ يُؤْتَى قراطيس مفتوحة واضحة مكشوفة تنشر وتقرأ ، أو كتباً كتبت في السناه ونزلت بها الملائكة عليهم ساعة كتبت منشورة ومبسوطة على أيديها خضرة رطبة لم تُطَوَّ بعد .

وذلك أن أبا جهل وجماعة من قریش قالوا : يا محمد اتننا بكتب من رب العالمين مكتوب فيها : إني قد أرسلت لكم محمداً - نظيره « وَكَانَ نُؤْمِنُ لِرَبِّكَ حَتَّى نُنْزَلَ عَلَيْكَ كِتَابًا نَقْرُؤُهُ » (١) ، وقال مجاهد : أرادوا أَنْ يَنْزَلَ على كل واحد منهم كتاب من السماء فيه من رب العالمين : إني فلان بن فلان ، يؤمر فيه باتباعك .

٥٣ - ( كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ) :

( كَلَّا ) : ردع لهم عما أرادوا وزجر لهم عن اقتراح الآيات .  
( بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ) أى : لا أعطيتهم ما يمتنون لأنهم لا يخافون الآخرة اغتراراً بالدنيا ، وإنما أسلحهم عدم إيمانهم بالآخرة وتكذيبهم بوقوعها ، فلذلك يعرضون عن التذكرة ويفتنون في طلب الآيات واقتراحها ، وليس ذلك ناشئاً عن الامتناع عن إيتاء الصحف وحصول مقترحهم كما يزعمون .

٥٤- ( كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ) :

( كَلَّا ) : ردع لهم عن إعراضهم ( إِنَّهُ ) أى : القرآن ، أو التذكرة السابقة في قوله تعالى : ( فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذَكُّرَةِ مُغْرِضِينَ ) ، ( ذَكَرَ ) لأنه بمعنى القرآن أو الذكر .  
( تَذَكُّرٌ ) أى : عظة وأى عظة ، وقيل : المعنى : حقاً إن القرآن لحظة بالغة نافعة كافية .

٥٥- ( فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ) :

أى : فمن شاء قرأه فاتعظ به ، وقيل : فمن شاء أن يذكره ولا ينساه ويجعله نصب عينيه فعل ذلك واتعظ به ، فإن نفع ذلك راجع إليه .

٥٦- ( وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ) :

( وَمَا يَذْكُرُونَ ) أى : وما يذكرون بمجرد مشيئتهم للذكر كما هو المفهوم من ظاهر قوله تعالى : ( فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ) إذ لا تأثير لمشئته العبد وإرادته في أفعاله . ( إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ) وهذا تصريح بأن أفعال العباد بمشيئة الله - عز وجل - ومثله : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »<sup>(١)</sup> .

( هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ ) أى : هو حقيق بأن يتقى عذابه ويؤمن به ويطاع .

( وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ) وحقيق بأن يَغْفِرَ لمن آمن به وأطاعه .

أخرج أحمد والترمذى - وحسنه - والحاكم - وصححه - والنسائى وابن ماجة وخلق آخرون :

عن أنس : أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية ( هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ) فقال : « قَالَ رَبِّكُمْ : أَنَا أَهْلُ أَنْ أَتَقَى ، فَلَا يُجْعَلُ مَعِيَ إِلَهٌ ، فَمَنْ اتَّقَانِ فَلَمْ يُجْعَلْ مَعِيَ إِلَهٌ آخَرُ . فَنَا أَهْلُ أَنْ أَغْفِرَ لَهُ » والله أعلم .



## سورة القيامة

ويقال لها سورة (لَا أُقِيمُ) وهي مكية وعدد آياتها أربعون .

**مناسبتها لما قبلها :**

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى فِي السُّورَةِ الَّتِي قَبْلَهَا وَهِيَ (سورة اللّٰه) قَوْلَهُ مَبِحَاتِهِ : « كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ »<sup>(١)</sup> يَمُرُّ ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَكَانَ عِلْمُ خَوْفِهِمْ مِنَ الْآخِرَةِ لِإِنْكَارِهِمُ الْبَيْتَ ، ذَكَرَ جَلَّ وَعَلَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ (سورة القيامة) الدَّلِيلَ عَلَى الْبَيْتِ بِأَتَمِّ وَجْهِ وَأَقْوَى حُجَّةٍ .

**بعض مقاصد السورة :**

١- بُدِئَتِ السُّورَةُ الْكَرِيمَةُ بِالْقَسَمِ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَبِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ عَلَى أَنَّ الْبَيْتَ حَقٌّ وَأَنَّ لَارَيْبَ فِيهِ ، وَوَصِفَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحْوَالَهُ وَأَهْوَالَهُ : ( لَا أُقِيمُ يَوْمٌ ... ) إلخ .... فَلِذَا بَرَّقَ الْبَهْرُ ... ) إلخ .

٢- وَلَمَّا كَانَ الرِّسُولُ حَرِيصًا عَلَى تَلْقَى الْوَحْيِ وَحَفَظَ الْقُرْآنَ فَقَدْ طَمَعَتْهُ الْآيَاتُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ قَدْ تَكْفَّلَ لَهُ بِأَنْ يَجْمَعَ الْقُرْآنَ فِي صَدْرِهِ ، وَأَنْ يَمْسُرَهُ ثَلَاثُونَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي تَلَقَّاهُ عَنْ جِبْرِيلَ ، وَأَنْ يُفَسِّرَهُ وَيُوضِّحَ مَعْنَاهُ لَهُ : ( لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُحْضِلَ فِيهِ ... ) إلخ .

٣- ثُمَّ زَجَرَتْ الْآيَاتُ الْمُنْكَرِينَ لِلْبَيْتِ وَبَيَّنَّتْ أَنَّ سَبَبَ إِنْكَارِهِمْ لَهُ حُبُّهُمْ لِلْعَاجِلَةِ ، وَإِقْبَالِهِمْ عَلَى مِلَّةِهَا الْفَاسِيَةِ وَتَرْكِهِمْ لِلْآخِرَةِ وَنَعِيمِهَا الْبَاقِي : ( كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ .. ) إلخ .

٤- وَتَحَدَّثَتِ السُّورَةُ الْكَرِيمَةُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنْ وَجْهَهُمْ تَكُونُ نَاضِرَةً ، كَمَا تَحَدَّثَتْ عَنْ أَنَّ وَجْهَهُ الْكَافِرِينَ تَكُونُ بَاسِرَةً كَالْحَةِ : ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ • إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ • وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ .. ) إلخ . وَذَكَرَتْ أَحْوَالَ الْمُخْضَرِّ وَمَا يَلْقَاهُ مِنْ أَحْوَالِ عَقَاطِمٍ وَشِدَائِدِ جِسَامٍ جِزَاءَ عَصْيَانِهِ لِلَّهِ وَلِلرِّسُولِ وَتَقْصِيرِهِ فِي الْوَاجِبَاتِ حَتَّىٰ إِنَّهُ ظَنُّ الْآلِ حَسَابٍ عَلَيْهِ : ( كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الْقُرَىٰ ... ) إلخ .

٥- وَخُتِمَتِ السُّورَةُ بِذِكْرِ الدَّلِيلِ الَّذِي يُوجِبُ الْإِيمَانَ بِالْبَعْثِ لِأَنَّ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ وَسَوَّاهُ بِشَرًّا سَوِيًّا قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِحَصْلِهِمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ لِأَنَّ الْإِعَادَةَ أَهْوَنُ مِنَ الْبَيْدَةِ فِي قِيَاسِ الْعَقْلِ وَهُوَ سَبْحَانَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ: (أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُنْتَنَى ... ) إلخ .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( لَا أَقِيمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ① وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ② )  
 أَيْحَسَبُ الْإِنْسَانُ أَنَّ نَجْمَ عِظَامِهِ ③ بَلَى قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ تُسَوَّى  
 بَنَانُهُ ④ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ⑤ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ  
 الْقِيَامَةِ ⑥ فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ⑦ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ⑧ وَجُمِعَ  
 الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ⑨ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ⑩ كَلَّا  
 لَا وَزَرَ ⑪ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ⑫ يُنْفَخُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ  
 بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ⑬ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ⑭ وَلَوْ أَلْقَى  
 مَعَاذِيرَهُ ⑮ )

#### للمفردات :

( لَا أَقِيمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ) : قيل : إن ( لَا ) نفي لكلام ورد له قبل القسم... والمعنى : أقسم - على سبيل التوكيد - بيوم القيامة ، وقيل : إن ( لَا ) هنا لتوكيد القسم وتقويته .  
 ( بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ) : النفس التي تلوم صاحبها على الخير لم تَم تستكثر منه وعلى الشر لم فعلته ؟

( اَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ تُجَمَعَ عِظَامُهُ ) : أياظن الكافر أننا لا نقدر على إعادة عظامه وجمعها من أماكنها المتفرقة .

( نُسَوَّى بَنَانُهُ ) : في القاموس البنان : الأصابع أو أطرافها وتسميتها بإعادتها كما كانت مع صفرها .

( بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ) : يريد الكافر أن يلوم على الفجور مدة عمره .

( يُسْأَلُ ) : أى يسأل سؤال استهزاء وتكليب .

( أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) : متى تقوم الساعة ؟

( بَرَقَ الْبَصَرُ ) : يفتح الراه وكسرهما : دمض وتحير فزعاً مما رأى من أهوال يوم القيامة .

( وَخَسَفَ الْقَمَرُ ) : ذهب ضوءه أو غاب .

( وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ) : قُرِنَ بينهما في الطلوع من المغرب .

( أَيْنَ الْمَقَرُّ ) : الْمَقَرُّ يفتح الفاء وبه قرأ الجمهور مصدر أى أين القرار من أهوال يوم القيامة ؟ وبكسر الفاء وبها قرأ ابن عباس المكان الذى يُقَرُّ إليه من ملجأ أو موئل .

( كَلَّا ) : ردع عن طلب القرار أو الْمَقَرَّ .

( لَا وَرَرَ ) : لا ملجأ وكل ما التجأت إليه من جبل أو غيره وتحصنت فهو وَرَرٌ .

( إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ) : أى استقرار العباد أو مستقرهم أى موضع قرارهم من جنة أو نار في يوم القيامة إلى ربك وحده .

( يُنْشَأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ يَمَّا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ) : أى يُخْبِرُ الإنسان يومئذ بما قدم من عمل عمله وبما أخر منه فلم يحمله .

( عَلَى نَفْسِهِ بِصِيرَةٍ ) : بحجة واضحة بينة على نفسه شاهدة بما صدر عنه من الأعمال .

(وَلَوْ أَلْفَىٰ مَعَاذِيرُهُ) : أى ولو جاء بكل معذرة ما قبلت منه .

والمعاذير : جمع مَعْذِرَة بمعنى العذر على خلاف القياس ، وقيل : اسم جمع ، وقال السدى والضحاك :

المعاذير : السُّتُور بلغة أهل اليمن واحدها يُعْذَر .

### التفسير

١- (لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) :

قال الزمخشري : لإدخال لا النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم قال امرؤ القيس :

فلا وأهلك ابنة العايرى لا يَدَّيى القوم أنى أفر

وفاللتها تأكيد القسم ، والوجه أن يقال : هو للنى ، والمعنى فى ذلك أنه لا يُقسم بالشئ إلا إعظاماً له بذلك ، وعليه قوله تعالى : « فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ » وإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ<sup>(١)</sup> ، فكأنه بإدخاله حرف النفى يقول : إن إعظامى له بإقسامى به كلا إعظام ، يعنى أنه يحتشأهل فوق ذلك ، وقيل : إن (لَا) نفى لكلام ورد له قبل القسم ، كأنهم أنكروا البعث فقيل : (لَا) أى ليس الأمر على ما ذكرتم ، ثم قيل : أقسم بيوم القيامة ... ١ هـ كشف ملخصاً بتصريف .

قال القرطبي : حكى أبو الليث السمرقندى أنه قال : أجمع المفسرون أن معنى (لَا أَقْسِمُ) : أقسم والإتيان بلا صلة ، أى زيادة يجرى كثيراً فى كلام العرب وقد ورد منه فى القرآن قوله تعالى : « قَالَ مَا مَتَعْتُكَ إِلَّا تَسْجُدَ »<sup>(٢)</sup> أى أن تسجد : والمعنى أقسم وأؤكد القسم بيوم القيامة أى بيوم يقوم الناس فيه لربهم للجزاء والحساب .

(١) سورة الواقعة الآية ٧٥ ، ٧٦ .

(٢) سورة الأعراف من الآية ١٢ .

٢- ( وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ) :

أى : أقسم وأؤكد القسم بالنفس اللوامة ، والنفس اللوامة ( كما قال مجاهد ) : هى النفس الخبيثة التى تلوم صاحبها على الشر لم فعله ؟ وعلى الخير لم لم يستكثر منه فهى لم تزل لائمة وإن اجتهد فى الطاعات . فالمبالغة جاءت للوام اللوم .

وقيل : المراد بالنفس اللوامة ، نفس آدم فلما لم تزل تلوم نفسها على فعلها الذى خرجت به من الجنة ، قال الآكوسى : وأكثر الصوفية على أن النفس اللوامة فوق الأمانة وتحت الملعونة وعرفوا اللوامة بأنها هى التى تنور بنور القلب قدر ما تنبهت عن سيرة الغفلة فكلما صدر عنها سيئة بحكم جبلتها الظلمانية أخذت تلوم نفسها ونفرت عنها - اه آكوسى .

وقيل : المراد باللوامة : السكومة للمومة وهى النفس الفاجرة الجشعة اللوامة لصاحبها على ما فاتته من سعى الدنيا وأغراضها . وجاء نحوه فى رواية ابن عباس ، وهذا قول من نفى أن يكون الكلام قسماً إذ ليس للمعاصى قدر وشرف يقسم به .

وقيل : المراد بالنفس : جنس النفس الشاملة التقية والفاجرة ، وضعف الآكوسى القولين الأخيرين .

٣- ( أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ تُجْمَعَ عِظَامُهُ ) :

هذا جواب القسم أو دليل الجواب ، أى لتبشّر بعد جمع ما تفرق من عظامكم وصيورتها رميماً رفأناً مختلطاً بالتراب .

والمراد بالإنسان الجنس والهزة لإنكار الواقع واستقباحه والتوبيخ عليه ، أى : أيعسب الإنسان أن الشئ أن نجمع عظامه بعد تفرقها ، والمعنى لم يكون هذا الحسبان الكاذب الشاق لحق اليقين وصريحه ، والنسبة إلى الجنس لأن فيه من يحسب ذلك ، بل لعله الأكثرون ، وقيل : المراد بالإنسان جنس الكافر المتكر للبيت ، وجوز أن يكون التعريف للمهدد . والمراد بالإنسان هنا عديدين أى ربيعة عتق الأخنس بن شريق - وهما اللذان كان النبى ﷺ يقول فيهما : ( اللَّهُمَّ اكْفِنِي السُّوء ) فقد روى أَنَّ علياً جاء إليه

عليه الصلاة والسلام فقال : يا محمد ، حلفني عن يوم القيامة متى يكون ؟ وكيف يكون أمره ؟ فأخبره رسول الله ﷺ فقال : لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به ، أُرجم الله هذه العظام ؟ فنزلت ، وقيل : هو أبو جهل فقد روى أنه كان يقول : أُرجم محمد أن يجمع الله هذه العظام بعد بلاتها وتفرقها فيعيدا خلقاً جليداً فنزلت . قال الألويسي : وذكر العظام - وإن المعنى على إعادة الإنسان وجمع أجزائه المتفرقة - لِمَا أَنهَا قَالِبُ الْخَلْقِ .

٤- ( بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نَسُوِيَ بَنَاتَهُ ) :

أى : نجمع العظام بعد تفرقها وصيرورتها رميماً ووفاتاً في بطون البحار وبين الأودية ، والقفار حال كوننا قادرين على تأليف جمعها وإعادتها إلى التركيب الأول وعلى أن نسوى أصابعه التي هي أطرافه وآخر ما يتم به خلقه ، أو على أن نسوى ونضم سلامياته على صفرها بعضها إلى بعض كما كانت أولاً من غير زيادة ولا نقصان ولا تفاوت ، فكيف به كبار العظام وما ليس في الأطراف منها ، وقيل المعنى : بل نجمعها ونحن قادرون على أن نسوى أصابع يديه ورجليه ، أى : نجعلها مستوية شيئاً واحداً كخف البعير وحافر الحمار لا نفرق بينها فلا يمكنه أن يعمل بها شيئاً مما يعمل بأصابعه المتفرقة ذات المقاصل والأظفار من فنون الأعمال والقهض والبسط والتأني لما يريد من الحوائج ، وروى هذا عن ابن عباس وقتادة ومجاهد وعكرمة - اهـ آلويسى والكشاف - .

ولا يخفى أن في الإتيان بلا أولاً في ( لَا أَقْسِمُ ) مما يزيد في تأكيد الكلام وتقويته ، وحلف جواب القسم لتأخذ النفس فيه كل مأخذ ، والإتيان بقوله : ( أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ ) من إشار لفظ الحسبان على لفظ العلم ، والإتيان بهزة الإذكار سنداً إلى الجنس ويحرف الإيجاب في ( بَلَى ) والحال بعدها ( قَادِرِينَ ) - في الإتيان بهذه من المبالغات في تحقيق المطلوب وتغذيخه وتوبيخ المرضع عن الاستعداد ما تبهر عجايبه ، ثم الحسن كل الحسن فيما يتضمنه حرف الإضراب في قوله تعالى : ( بَلَى يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَانَهُ ) . - آلويسى - يتصرف .

٥- ( بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ) :

عطف على أحسب - جىء به للإضراب عن إنكار الحساب إلى الإخبار عن حال الإنسان الحاسب بما هو أدخل في اللوم والتوبيخ من الأول، كأنه قيل : دع تمنيفه فإنه أقطع من ذلك وأنتى يرتدع وهو يريد أن يقيم ويستمر على فجوره فيما بين يديه من الأوقات وفيما يستقبله من الزمان لا ينزع عنه . ومن مجاهد وابن جبير وغيرهما في معنى الآية : إن الإنسان إنما يريد شهوته ومعاصيه ليمضى فيها أبداً. قلماً راكباً رأسه ومطيعاً أملة ومسوقاً لتوبته حتى يأتيه الموت على شر حاله وأسوأ أعماله ، وروى عن ابن عباس في معنى الآية : هو الكافر يكذب بيوم الحساب . قال ابن كثير وهذا هو الأظهر ولهذا قال بعده :

٦- ( يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ) :

قال ابن كثير : أى يقول : متى تكون القيامة ؟ وإنما سؤاله سؤال استبعاد لوقوعه . وتكذيب لوجوده ، كما قال تعالى : « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » قل لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْلِمُونَ<sup>(١)</sup>

قال العلامة الآلوسى : وفيه أن من أنكر البعث يرتكب أشد الفجور لامحالة .

٧- ( فَإِذَا يَبْرِقُ الْبَرْقُ ) :

فإذا تحير بصبرهم فزعاً فهم ينظرون من الهلع هكذا وهكذا لا يستقر لهم بصر على شيء من شدة الرعب ، وأصله من بَرَق الرجل إذا نظر إلى البرق فلهش بصره ، ومنه قول فنى الرمة :

ولو أن لقمان الحكيم تعرضت لعينيه متى سافراً كاد يَبْرُق

وقيل : هو من البريق ، والمعنى لمع من شدة شغوصه .

والمراد أن الأبصار تنبهر يوم القيامة وتخشع وتخشى وتلج من شدة الأهوال ومن عظم ما تشاهده يوم القيامة من أمور . ونقل عن مجاهد أنه قال : فإذا بَرَقَ البصر عند الموت والاحضار .

## ٨- ( وَخَسَفَ الْقَمَرُ ) :

أى : وذهب ضوء القمر ، والخسوف فى الدنيا إلى انجلاء بخلاف الآخرة فإنه لا يعود ضوءه ، ويحتمل أن يكون المعنى ذهب واختفى ومنه قوله تعالى : « فَخَسَفْنَا بِهٖ وَبِآرَافِهِ الْأَرْضَ »<sup>(١)</sup>.

## ٩- ( وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ) :

قال القرطبي : أى يجمع بينهما فى ذهاب ضوءهما ، وعن ابن عباس يجمع بينهما فى طلوعهما من المغرب أسودين مُكَوَّرَيْن ، وقيل : تجمع الشمس والقمر فلا يكون ثم تعاقب ليل ولا نهار .

قال الآكوسى : وأحوال يوم القيامة على خلاف النمط الطبيعى ، وحوادثه أمور وراء الطبيعة .

## ١٠- ( يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَصَرُّ ) :

أى : إذا عاين ابن آدم هذه الأحوال يوم القيامة حينئذ يريد أن يفر . ويقول : أين المصّر ؟ أى هل من ملجأ أو موئل ، قال الماوردى : ويحتمل هذا وجهين ، أحدهما : أين المصّر من الله حياة منه ، الثانى : أين المصّر من النار حلاً منها ، ويحتمل أن يكون هذا القول من الإنسان على وجهين ، أحدهما : أن يكون من الكافر خاصة فى عرصة القيامة دون المؤمن لِيَتَنَمَّ المؤمن ببشرى ربه ، الثانى : أن يكون من قول المؤمن والكافر عند قيام الساعة لهول ما شاهدوا منها .

## ١١- ( كَلَّا لَا وَزَرَ ) :

( كَلَّا ) ردع عن طلب المصّر ونمّتيه . ( لَا وَزَرَ ) : أى لا ملجأً يَتَحَصَّنُ به وليس لكم مكان تَحْتَصِمُونَ فيه - وأصل الْوَزَرَ محرّكة - الجبل المنيع ، وقد كان مفرأً فى الغالب لفرار العرب ، واشتقاقه من الوزر وهو الثقل<sup>(٢)</sup> ، وصواب حقيقة لكل ملجأ من جبل أو حصن أو سلاح أو وچان أو غير ذلك .

(١) سورة القصص الآية ٨١ .

(٢) فى التلميح الجبل المزور : الثقل والسلاح والحصن القليل .



١٢ - (إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ) :

أى :إليه تعالى وحده لا إلى غيره استقرار العباد ، أى : لا ملجأ ولا منجى لهم غيره عز وجل ، أو إلى حكمه استقرار أمرهم لا يحكم فيه غيره ، أو إلى مشيئته تعالى موضع قرارهم من جنة أو نار ، فمن شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار .

والظاهر أن قوله تعالى : ( كَلَّا لَا وَزَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ) من تمام قول الإنسان ، كأنه بعد أن يقول : أين الممر ؟ يعود على نفسه فيستدرك ويقول : ( كَلَّا لَا وَزَرَ ... ) الخ

وقيل : هو من كلام الله تعالى ، يقال للقاتل : أين الممر ؟ لا حكاية عن الإنسان ، ويجوز أن تكون ( كَلَّا ) فى قوله تعالى : ( كَلَّا لَا وَزَرَ ) بمعنى ألا الاستفتاحية أو بمعنى حقاً .

١٣ - (يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ) :

المعنى : يخبر الإنسان يومئذ - وذلك عند الأكثرين - عند وزن الأعمال بما قدم وما أخر ، أى : بما قدم من عمل عمله وبما أخر منه فلم يعمله ، أو بما قدم من ماله فتصدق به وبما أخره فخلفه للورثة ، أو بما قدم من عمل الخير والشر وبما أخر من سنة حسنة أو سيئة فعمل بها بعلمه . وعن مجاهد بأول عمره وآخره .

١٤ - (بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ) :

أى : بل الإنسان حجة واضحة على نفسه شاهدة بما صدر عنه ، تلزمه بما فعل أو ترك ، وجعل الحجة بصيرة لأن صاحبها بصير بها ، أو هى بمعنى دالة مجازاً ، كما وصفت الآيات بالإبصار فى قوله تعالى : « فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً »<sup>(١)</sup> . والثاء فى بصيرة للمبالغة مثلها فى علامة ونسابة ، أو لتأنيث الموصوف ، أى حجة ، وقيل : لأن المراد بالإنسان هنا الجوارح : أى جوارحه على نفسه بصيرة ، أى شاهدة عليه بعمله ، ونسب هذا للعنى والمعنى : يُنبئ الإنسان بأعماله ، بل فيه ما يجزئ عن الإنباه لأنه عالم بتفاصيل أحواله شاهد على نفسه بما عملت ، لأن جوارحه تنطق بذلك . ومثله فى كتاب الله قوله تعالى :

«يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»<sup>(١)</sup> ، وقال القرطبي: قيل المراد من البصيرة الكتائبان اللذان يكتبان الأعمال .

١٥ - ( وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ) :

أى : هو على نفسه حجة وهو شاهد عليها ولو طرح معاذيره وبسطها لا يمكنه أن يتخلص منها ، أو ينبأ بأعماله ويجازى لا محالة ولو ألى بكل عذر ، فهو تأكيد لما يفهم من مجموع قوله تعالى : ( يُتَّبَعُ الْإِنْسَانُ ) إلخ - والمعاذير جمع معذرة بمعنى العذر على خلاف القياس ، والقياس معاذر ، وأطلق عليه الزمخشري اسم الجمع فالمراد بالمعاذير الإدلاء بالحجة والاعتذار من الذنب .

وقال السدّي والضحاك : المعاذير الستور بلغة أهل اليمن واحدها معذار ، وحكى ذلك عن الزجاج قال الشاعر :

ولكنها ضنت بمنزل ساعة علينا وأطت<sup>(٢)</sup> فوقها بالمعاذير

فيكون قوله تعالى : ( وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ) أى : ولو أرمى ستوره ، والمعنى أن احتجاجه في الدنيا واستناده لا يقضى عنه شيئاً ، لأن عليه من نفسه بصيرة .

قال الزمخشري : سمى الستر بلغة أهل اليمن معذاراً لأنه يمنع صورة المحتجب به كما تمنع العلوة عقوبة الذنب .

( ١ ) سورة النور الآية ٢٤ .

( ٢ ) حركت .

( لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ⑪ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ  
وَقُرْآنَهُ ⑫ ) فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ⑬ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا  
بَيَانَهُ ⑭ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ⑮ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ⑯  
وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ⑰ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ⑱ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ  
بَاسِرَةٌ ⑲ تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ⑳ )

الفردات :

( لِتَعْجَلَ بِهِ ) : لتأخذه على عجلة لتلا ينفلت منك .

( إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ ) : أى إن علينا جمعه فى صدرك أى تكفلنا بذلك .

( وَقُرْآنَهُ ) : أى جريانه على لسانك - والقرآن - القراءة .

( فَإِذَا قَرَأْتَهُ ) : أى أتممتا قراءته عليك بلسان جبريل المبلغ عنا .

( فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ) : فكن مقفياً له ، وقيل : فاستمع لقراءته وأنصت له ثم اقرأه كما أقرأك

جبريل .

( ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ) : ثم إن علينا توضيح ما أشكل عليك من معانيه وأحكامه .

( كَلَّا ) : أداة استففتاح بمعنى ألا ، أو ردع لمن أنكر البعث .

( نَّاصِرَةٌ ) : حسنة مشرقة متهللة من النضرة أو النضارة ، يقال : نضرم الله ينضرم

نضارة ونضرة ، وهو الإشراق والعيش الناعم والنفى ، ومنه الحديث : ( نَضَّرَ اللهُ امرأً سمع  
مقاتلي فوعاها ) .

( بَاسِرَةٌ ) : متغيرة الألوان مسودة شليدة الكلوحة والمبوس .

(فَاقِرَةٌ) : داهية عظيمة تقصم فقار الظهر من فقرته أصاب فقباره ، وقال أبو جهيلة :  
فاقرة - من فقرت الهجر إذا وسمت أنفه بالنار .

### التفسير

٦ - ( لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُحْجِلَ فِيهِ ) :

قال ابن كثير : هذا تعليم من الله - عز وجل - لنبيه ﷺ في طريقة تلقيه الوحي من الملك ، فإنه كان يبادر إلى أخذه ، ويسابق الملك في قراءته ، فأمره الله - عز وجل - إذا جاءه الملك بالوحي أن يستمع إليه ، وتكفل له سبحانه أن يجمعه في صدره وأن ييسره لأدائه على الوجه الذي ألقاه إليه ، وأن يبينه له ويفسره ويوضحه .

قال الألويسي : أخرج الإمام أحمد والبخاري وغيرهم عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل شدة ، فكان يحرك به لسانه وشفتيه مخالفة أن ينفلت منه يريد أن يحفظه فأنزل الله سبحانه : ( لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ ) إلخ .

فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك إذا أتاه جبريل - عليه السلام - أطرق ، وفي لفظ استمع ، فإذا ذهب قرأه كما وعد الله - عز وجل - فالخطاب في قوله تعالى : ( لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ ) للنبي ﷺ والضمير في ( بِهِ ) للقرآن للدلالة عليه من السياق ، مثل قوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ »<sup>(١)</sup> أي : لا تحرك بالقرآن لسانك عند إلقاء الوحي عليك من قبل أن يقضى إليك وحيه ( لِتُحْجِلَ فِيهِ ) أي : لتأخذه على عجلة مخالفة أن ينفلت منك على ما يقتضيه كلام ابن عباس ، وقيل : لزيد حرك له وحركك على أدائه الرسالة ، فكان ﷺ لا يحرك لسانه بقراءة القرآن مادام جبريل يقرأ بل ينصت إليه ملقياً إليه بقلبه وسمعه حتى يقضى إليه وحيه ثم يقف ويستمع بالقراءة والدراسة حتى يرسخ في نفسه .

١٧ - ( إِنَّا عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ) :

ثم حال النبي عن العجلة بقوله : إن علينا جمعه أي : جمعه في صدرك بحيث لا ينضب

ولا بتفلسف شيء منه عليك (وَقُرْآنَهُ) أى : وإليها قرأته فى لسانك بحيث تقرأه كما شئت وقيل : وقرأته لك إياه أى جريانه على لسانك ، فالقرآن هنا وكذا فيما بعد مصدر كالرجحان بمعنى القراءة كما قال الشاعر :

ضَحَوًّا بِأَشْمَطَ<sup>(١)</sup> عنوان السجود به يقطع الليل تسبيحاً وقرأنا

١٨ - (فَلِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) :

المعنى : فإذا أتممتنا قرأته عليك بلسان جبريل - عليه السلام - المبلغ عنافكن مقفيا لا مباديا له ، وقيل : فإذا قرأناه فاتبع بفكره وذهنك قرآنه ، أى : فاستمع وأنتصت . وصح هذا من رواية الشيخين وغيرهما عن ابن عباس ، وعنه أيضاً وعن قتادة والضحاك أى فاتبع فى الأوامر والنواهي قرآنه ، وقيل : اتبع قرآنه بالدرس على معنى فكره حتى يروسخ فى ذهنك ، وفى الإسناد المجازى فى قوله تعالى : (فَلِذَا قَرَأْنَاهُ) واختيار نون العظمة مبالغة فى الإيجاب التام فى قراءة القرآن .

١٩ - (ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ) :

أى : ثم إن علينا بعد حفظه وتلاوته له أن نبينه ونوضحه لك ونلهيك معناه على ما أردنا وشرعنا ونبين لك ما أشكل عليك من معانيه وأحكامه .

قال الزمخشري ، كأنه كان يجعل فى الحفظ والسؤال عن المعنى جميعاً كما ترى بعض الحُرَّاسِ على العلم ، ونحوه قوله تعالى : (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ يَدَ اقْتِرَارٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ)<sup>(٢)</sup> .

٢٠ - (كَلَّا بَلْ تُجِيبُونَ الْعَاجِلَةَ ، وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ) :

(كَلَّا) إرشاد من الله - جل وعلا - لرسوله ﷺ ، وأخذ له وبعد به عن عادة العجلة وترغيب له فى الآناة ، ولزيد حبه إياه أتبعه قوله تعالى : (بَلْ تُجِيبُونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ

(١) أخط من الشط وهو يهاض الرأس بخالف سواده والمراد أنه كبير السن .

(٢) سورة طه من الآية ١١٤ .

الْآخِرَةِ) وذلك تعميم الخطاب للكل كأنه قيل : بل أنتم يا بني آدم لما خلقتم من عجل ، وجُعلتم عليه تعجلون في كل شيء ، ولهذا تحبون العاجلة أى الدار الدنيا والحياة فيها ، وتندرون الآخرة أى : وتتركون الآخرة والعمل لها ، وقيل : الآخرة الجنة ويتضمن استعجالك حين تلتقي الوحي : لأن عادة بني آدم الاستعجال ومحببة العاجلة ، وفيه أيضاً أن الإنسان وإن كان مجبولا على ذلك إلا أن مثله ﷺ ممن هو على أعلى منصب وهو مقام النبوة لا ينبغي أن يحمله مقتضى الطباع البشرية على ذلك .

ومن هذا يعلم أن هذا متصل بقوله سبحانه : ( بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ) فإنه مشير وملوح إلى معنى بل تحبون العاجلة ... إلخ .

وقوله عز وجل : ( لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ ) إلخ متوسط بين حُبِّ العاجلة - حبها الذى تضمنته ( بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ) نلويحاً ، وحبها الذى أذن به قوله تعالى : ( بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ) إلخ تصريحاً - لحسن التخصيص منه إلى المفاجأة والتصریح فى التفریع .

قال العلامة الآلوسى : والصحيح المأثور الذى عليه الجمهور أن الخطاب فى قوله تعالى : ( لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجَاجَلَ بِهِ ) للرسول ﷺ والظاهر أن التحريك قبل النهي إنما صدر عنه عليه السلام بحكم الإباحة الأصلية فلا يتم احتجاج من جوز الذنب على الأنبياء بهذه الآية - ٥١ آلوسى بتصريف - .

٢٢ - ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ) :

لما ردد الله سبحانه وتعالى عن حب العاجلة وترك الآخرة عقب ذلك بما يتضمن تأكيد هذا الردع مما يشير إلى حسن عاقبة حب الآخرة وسوء مقبة حب العاجلة فقال تعالى : ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ) أى : وجوه المؤمنين المخلصين يوم القيامة حسنة جميلة متهلة من عظيم المسرة يشاهد عليها نغمة النعيم .

٢٣ - ( إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ) :

أى : وجوه المؤمنين إلى ربها ناظرة يوم القيامة بدون تحديد بصفة أوجهة أو مسافة ، أى يرى المؤمنون ربهم حيناً يوم القيامة .

وقد ثبتت رؤية المؤمنين ربهم عز وجل- في الدار الآخرة في الأحاديث الصحاح من طرق متواترة عند أئمة الحديث لا يمكن دفعها ولا منعها ، وفي الصحيحين عن جرير قال : نظر رسول الله ﷺ إلى القمر ليلة البدر فقال : ( إنكم ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر ) وأخرج مسلم والترمذي عن صهيب عن النبي ﷺ أنه قال : ( إذا دخل أهل الجنة يقول الله تعالى تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة ؟ وتنجنا من النار ؟ قال : فيكشف الله تعالى الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ) - ذكره الألباني - .

وقيل : الكلام على تقدير مضاف أى إلى ملك أو رحمة أو ثواب ربه ناظرة ، والنظر يكون على معناه المعروف ، أو على تقدير مضاف والنظر يكون بمعنى الانتظار فقد جاء لفظ هذا المعنى أى إلى نعم ربه منتظرة ، وتعقب بأن الحلف خلاف الظاهر ولا داعى إليه ، وبأن النظر بمعنى الانتظار لا يتعدى إلى بل بنفسه ، وبأن لا يسند إلى الوجه فلا يقال وجه زيد منتظر ، والمتبادر من الإسناد إسناد النظر إلى الوجوه الحقيقية ، وهو يعنى إرادة الوجه على الحقيقة .

٢٤ - ( وَوَجَّهْ يَوْمَئِذٍ بِأَسْرَةٍ ) :

أى : ووجوه يوم القيامة كالحلة شديدة العبوس متغيرة الألوان مسودة وهى وجوه الكفار .

٢٥ - ( تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ) :

أى : تتوقع أن يفعل بها فعل هو فى شدته وفضاعته فاقرة أى داهية تقصم فقار الظهر كما تتوقع الوجوه الناظرة إلى ربه أن يفعل بها كل خير .

والظن : قيل : أريد به اليقين واختاره الطيبي ، وقيل : على معناه الحقيقى والمراد أن الوجوه تتوقع ذلك .

قال العلامة الألباني : وجيء بالظن هنا دلالة على أن ما هم فيه وإن كان غاية الشر فإنهم يتوقعون بعده أشد منه وهكذا أبداً ، وذلك أن المراد بالفارقة مالا يكتنهُ ولا يتصور من العذاب ، فكل ما يفعل بهم من أشد ينبيء بتوقع أشد منه ، وإذا كان ظناً كان أشد

عليه مما كان عالماً موطناً نفسه على هذا الأمر ، فهذا وجه الإتيان بفعل الظن ، ولم يؤت بفعل ظن أو علم بالنسبة للمؤمنين لأنهم وصلوا إلى ما لا مطلوب وراءه ، وهو النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى . هـ . بتصريف .

( كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ① وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ② وَظَنَّ أَنَّهُ  
الْفَرَاقُ ③ وَالْتَقَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ④ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ  
الْمَسَاقُ ⑤ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ⑥ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ⑦  
ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ⑧ أَوْلَى لَكَ فَأُولَى ⑨ ثُمَّ أَوْلَى لَكَ  
فَأَوْلَى ⑩ أَتَجَسَّبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ⑪ أَلَمْ يَكُ نَظْفَةً  
مِنْ مَخْرِ يُمِئ ⑫ ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ⑬ فَجَعَلَ مِنْهُ  
الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ⑭ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقْدِرٍ عَلَيَّ أَنْ يُحْيِيَ  
الْمَوْتَى ⑮ )

## المفردات :

( كَلَّا ) : ردع عن إظهار العاجلة على الآجلة .

( يَلْتَقَتِ ) أى : للروح أو النفس .

( التَّرَاقِي ) : أعالي الصدر وهى العظام المكننة ثغرة النحر عن يمين وشمال . جمع

ترقوة ، وقيل : عظام الحلق .

( مَنْ رَاقٍ ) ؟ : أيهم يرقيه ليشق - من الرقية - وعن ابن عباس مَنْ يَرْتَقِي بـروحـه إلى السماء .

مِنْ الرُّقَى . ( وَظَنَّ ) : ويتيقن المحتضر .



( أَنَّهُ الْفِرَاقُ ) : أن هذا الذى نزل به هو فراق الدنيا .

( وَالتَّقَاتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ) : والتصقت ساقه بساقه والثوت عليها عند رحمة الموت ، فالساق حقيقة ، وقيل : عبارة عن الشدة ، قال القرطبي : لا تذكر الساق إلا فى النحن والشدة والعظام ، ومنه قامت الدنيا على ساق وقامت الحرب على ساق .

( الْمَسَاقُ ) : المرجع - أو سوق العباد إلى الجزاء .

( يَتَمَطَّى ) : يتبختر فى مشيته اختيالا وعجبا ، وأصله يتمطط أى يتمدد ، لأن المتبختر بعد خطاه ، وقيل : من المطا وهو الظهر لأنه يلويه .

( أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى ) : تهديد ووعيد أى : « إِنَّكَ لَكَ أَوَّلَى لِلْكَلْبِ فَهَلَاكَ ، ثُمَّ هَلَاكَ دَائِمَ لَكَ فَهَلَاكَ ، أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى » . وفى الصحاح عن الأصمعى : قاربه ما يهلكه أى تزل به .

( سُدَى ) : مهمل فلا يكلف بالشرائع ولا يجازى - يقال: إبل سدى أى مهملة ترحى حيث شأنت بلا راع .

( نُطْفَةٌ ) : قال القرطبي : النطفة الماء القليل ، يقال نطف الماء إذا قطر ، والمراد بها نطفة الرجل يصب ويراق من الأصلاب فى الأرحام .

( فَسَوَى ) : فعدله وكملة ونفخ فيه الروح ( الزُّوجَيْنِ ) : التوأمين .

### التفسير

٢٦ - ( كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ) :

( كَلَّا ) ردع عن إظهار العاجلة على الآجلة ، كأنه قيل : ارتدحوا عن ذلك وتنبهوا لما بين أيديكم من الموت الذى ينقطع عنده ما بينكم وبين العاجلة من العلاقة عوتنتقلون إلى الآجلة التى تبقون فيها مخليدين .

( إِذَا بَلَغَتِ ) : الضمير في بلغت للنفس أو الروح وإن لم يَجْرِ لها ذكر ، لأن الكلام يدل على ذلك ، كما قال تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ » <sup>(١)</sup> أى الشمس ولم يتقدم لها ذكر وقول حاتم :

أما وى ما يُغنى الثراء عن الفنى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر

أى الروح أو النفس ( التَّرائى ) : العظام المكتنفة لثغرة النحر عن يمين وشمال .

ذكرهم صعوبة الموت الذى هو أول مراحل الآخرة حين تبلغ الروح الترائى ويدنو خروجها وزهوها وقال الحاضرون لصاحبها وهو - الْمُخْتَضِر - : ( مَنْ رَاقٍ ) .

٢٧ - ( وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ) :

أى : قال من حضر صاحبها - الَّذِى أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ - : من يرقيه وينجيه مما هو فيه - من الرقية - وهى ما يستشفى به الممسوع واللدبغ والمريض من الكلام للمعد لذلك ومن آيات الشفاء ، ولعله أريد به مطلق الطبيب ، أم من أن يُطَب بالقول أو بالفعل ، والاستفهام عند بعض العلماء حقيقى ، وقيل : هو استفهام استبعاد وإنكار أى بلغ مبلغا لا أحد يرقيه ، كما يقال عند اليأس : من الذى يقدر أن يرقى هذا المشرف على الموت ؟ وروى ذلك عن عكرمة وابن عباس ، وقيل : هو من كلام الملائكة - أى أيكم يَرَقى بروحه أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب ؟ من - الرُقَى - وهو العروج ، وروى هذا عن ابن عباس وسليمان التيمي ، والاستفهام عليه حقيقى .

٢٨ - ( وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ) :

أى : وظن الإنسان المُخَضَّر أن ما نزل به هو الفراق للدنيا ونعيمها ، وقيل : فراق الروح للمجدس ، والظن هنا عند أبى حيان على بابيه ، وأكثر المفسرين على تفسيره باليقين ، قال الإمام الرازى : ولعله إنما سُمى اليقين هنا بالظن لأن الإنسان مادامت روحه متعلقة ببدنه يطمع فى الحياة لشدة حبه لهذه الحياة العاجلة ولا ينقطع رجاءؤه عنها ، فلا يحصل له يقين الموت ، بل الظن الغالب مع رجاء الحياة ، أو لعله مهام بالظن على سبيل التهكم .

٢٩ - (وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ) :

الساق بمعناها الحقيقي والمعنى : والتفتت ساق بساق والتوت عليها عند هلع الموت .  
وقال ابن عباس : التفتت شدة فراق الدنيا بشدة إقبال الآخرة ، ونحوه قول عطاء :  
اجتمع عليه شدة مفارقة المألوف من الوطن والأهل والولد والصديق وشدة القلوم على ربه  
- عز وجل - لا يدري بماذا يقدم عليه ، فالساق عبارة عن الشدة وهي مثل في ذلك .

٣٠ - (إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ) :

أى : سوق العباد إلى الله - عز وجل - لا إلى غيره ، والكلام على تقدير مضاف هو حكم  
أو موعد ، والمراد به الجنة أو النار : وقيل : سوق هؤلاء العباد للجزاء مَفْرُوضٌ إلى ربك لا إلى  
غيره . وقال ابن كثير : ( الْمَسَاقُ ) المرجع والمآب : وذلك أن الروح ترفع إلى السماء فيقول  
الله - عز وجل - : ردوا عبيدى إلى الأرض فإلى منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة  
أخرى . كما ورد في بعض الأحاديث وكما قال تعالى : هُتُمُ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ <sup>(١)</sup>  
وجواب إذا في قوله تعالى : ( كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَافِئَ ) مضمر دل عليه ما ذكر ، أى كان  
ما كان أو انكشفت للمرء حقيقة الأمر ، أو وجد الإنسان ما عمله من خير أو شر .

٣١ - (فَلَا صَدْقَ وَلَا صَلَّى) :

(فَلَا صَدَّقَ) : أى : فلا صدق ما يجب تصديقه بما جاء به الله - عز وجل - والرسول ﷺ  
والقرآن الذى أنزل عليه (وَلَا صَلَّى) أى : ولا صلى ما فرض عليه ، أى : لم يعبد ولم يصل  
والضمير في الفعلين في قوله تعالى : (فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّى) للإنسان المذكور في قوله تعالى :  
(أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى) والجملة عطف على قوله تعالى : (يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ  
الْقِيَامَةِ) على ما ذهب إليه الزمخشري غالمعنى بناء على ما علمت من أن السؤال في قوله تعالى :  
(يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ) سؤال استهزاء واستبعاد ، استبعد هذا الإنسان البعث وأنكره  
فلم يأت بأصل الدين وهو التصديق بما يجب تصديقه به ولا بأهم فروعه وهو الصلاة ثم أكد  
ذلك بذكر ما يضاده ويخالفه بقوله : (وَلَكِنَّ كَذَبَ وَتَوَلَّى) وأثبت له التكذيب .

٣٢ - ( وَلَكِنَّ كَذَبَ وَتَوَى ) :

أى : ومع ذلك أظهر الجحود والتولى عن الطاعة فكذب بالقرآن وأعرض عن الإيمان والعمل بالشرعية .

٣٣ - ( ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ) :

أى : ثم ذهب إلى أهله يتبخر مباحياً بذلك مختلاً مفتخراً به ، ومن صدر عنه هذا ينبغي أن يخاف من حلول غضب الله عليه فيمشى خائفاً متطامناً لا فرحاً متبخراً .

قيل : نزلت الآية في أبي جهل . وكادت تصرح به في قوله تعالى : ( يَتَمَطَّى ) فلما كانت مشيته ومشية قوم من بني مخزوم .

٣٤ ، ٣٥ - ( أَوَى لَكَ فَأَوَى ، ثُمَّ أَوَى لَكَ فَأَوَى ) :

( أَوَى ) من الولي بمعنى القرب فهو للتفضيل في الأصل ، غلب استعماله في قرب الهلاك وبعده السوء كأنه قيل : هلاكاً أوى لك ، بمعنى : أهلكك الله تعالى هلاكاً أقرب لك من كل شر وهلاك ، واختار قوم أنه أفعّل تفضيل ، والتقدير : النار أوى لك أى أنت أحتق بها وأهل لها ( فَأَوَى ) .

( ثُمَّ أَوَى لَكَ فَأَوَى ) تكرير للتأكيد ، والظاهر أن الجملة تذييل للدعاء .

قال القرطبي : ( أَوَى لَكَ فَأَوَى ثُمَّ أَوَى لَكَ فَأَوَى ) تهديد بعد تهديد ووعد بعد وعيد ، فهو وعيد أربعة لأربعة كما روى أنها نزلت في أبي جهل الجاهل بربه فقال تعالى :

١ - فلا صدق . ٢ - ولا صل . ٣ - ولكن كذب . ٤ - وتولى .

أى أنه لا صدق رسول الله ، ولا وقف بين يدي ربه فصل ، ولكن كذب رسول الله وتولى ، فترك التصديق خصلة وترك الصلاة خصلة والتكذيب خصلة والتولى عن الله خصلة ، فجاء الوعد أربعة ( أَوَى لَكَ فَأَوَى ، ثُمَّ أَوَى لَكَ فَأَوَى... إلخ ) - مقابلة لترك الخصال الأربعة والله أعلم .

( ١ ) أول فعل ما ضي مستتر فيه ضمير الملاك بقرينة السياق واللام مزيد كما قيل ، وقيل فعل ما ضي ماضٍ دعاء من الولي أيضاً إلا أن الفاعل ضميره تعالى واللام زائدة أي : أو لك الله ما تكره . وقيل : اسم فعل مضارع وصنائه وليك شر بعد شره .

قيل : إن رسول الله ﷺ خرج من المسجد ذات يوم فاستقبله أبو جهل على باب المسجد .  
 مما يلي باب بنى مخزوم فأنشد رسول الله ﷺ هذه مرة ومرتين ثم قال : ( أَوَّلَى لَكَ قَاوُلَى  
 ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ قَاوُلَى ) ، فقال أبو جهل : أتهدنى ؟ فوالله إني لأهز أهل الروادى وأكرمه فنزك  
 على رسول الله ﷺ كما قال لأبي جهل ، وهى كلمة وحيد .

٣٦ - ( أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ) :

أى : أليظن الإنسان أن يترك مهملًا فلا يكلف ولا يبعث ، قال ابن كثير : والظاهر أن  
 الآية تم الحالين ، أى لا يترك فى هذه الدنيا مهملًا لا يؤمر ولا ينهى ، ولا يترك فى قبره  
 سدئ لا يبعث ، بل هو مأمور منهى فى الدنيا محشور إلى الله فى الآخرة ، والمقصود هنا إثبات  
 المعاد والرد على من أنكره من أهل الزينج والجهل والناد ، والاستفهام إنكارى ، وكان  
 تكريره بعد قوله تعالى : ( أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نُجْمَعَ جِثَامَهُ ) لتكريرهم إنكار الحشر مع  
 نفسن الكلام الدلالة على وقوعه ، حيث إن الحكمة تقتضى الأمر بالمحاسن والنهى عن  
 القبائح والردائل ، والتكليف لا يتحقق إلا بمجازاة ، وهى قد لا تكون فى الدنيا فتكون فى  
 الآخرة ، وجعل بعضهم هذا استدلالًا عقليًا على وقوع الحشر .

٣٧ - ( أَلَمْ يَكُنْ نَطْفَةً مِنْ مِثْنٍ يُحْنَى ) :

استئناف وارد لإبطال الحساب المذكور فى الآية السابقة فإن مداره : لما كان اجتهادهم  
 للإعادة والبث دفع ذلك ورد عليه ببده الخلق وكيفية النشأة الأولى فقال : ( أَلَمْ يَكُنْ  
 نَطْفَةً مِنْ مِثْنٍ يُحْنَى ) أى : ألم يك الإنسان ناشئًا من قطرة ماء مهين ينى ويراق ويصبى  
 الأرحام فالاستفهام للتقرير .

٣٨ - ( ثُمَّ كَانَ عَاقَةَ خَلْقٍ فَسْوَى ) :

أى : ثم صار إلى عاقبة وهى قطعة من دم ثم مضية وهى قطعة من لحم ثم شكله الله ونفخ  
 فيه الروح وعده وكملة فصار خلقًا آخر سويًا سليم الأعضاء فى أحسن تقويم بإذن الله  
 وتقديره .

٣٩- ( فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ) :

( فَجَعَلَ مِنْهُ ) : أى : فجعل من الإنسان أو المني ( الزَّوْجَيْنِ ) الصنفين والنوعين ( الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ) يدل من الزوجين ، يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الآخر تارة أخرى .

٤٠- ( أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّرَ الْمَوْتَى ) :

أليس ذلك العظيم الشأن الذى أنشأ هذا الإنشاء البديع من هذه النطفة الضعيفة قادراً أن يعيده كما بدأه ، ويحيى الموتى بعد جمع عظامهم للحساب والجزاء ، ولقد جاءت هذه أخبار أن النبي ﷺ كان إذا قرأ هذه الآية قال : سبحانه وبلى ، وفى بعضها سبحانه اللهم فبلى ، ومن حديث أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ( من قرأ لا أقسم بيوم القيامة فانتهى إلى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى والله أعلم .

## سورة الإنسان

مدنية وآياتها إحدى وثلاثون نزلت بعد الرحمن  
وتسمى سورة الدهر والأبرار والأمشاج ، وهل ألى

## مناسبتها لها قبلها :

ختمت السورة السابقة ( سورة القيامة ) بذكر بعض أطوار خلق الإنسان للدلالة على  
البعث لأن من قدر على البله قدر على الإعادة ، كما ذكرت جزاء المؤمنين وما أعد من عذاب  
للكافرين ، وفي هذه السورة ( سورة الإنسان ) تضمنت الكلام على خلق الإنسان وذكرت  
ما أعد للعاصيين ، وفصلت ما هيأه الله للمتقين .

## بعض مفصلاتها :

- ١ - بليت السورة الكريمة بالكلام على خلق الإنسان واختباره بالتكاليف .
- ٢ - بينت السورة بعض أنواع عقاب العصاة ، وما هي للمتقين من أنواع النعم  
بتفصيل وإسهاب .
- ٣ - في السورة أمر للرسول بالصبر لحكم الله وعدم طاعة الكافرين بعد أن امتنت عليه  
بنزول القرآن .
- ٤ - وضحت السورة أنها عظة ( وكذلك القرآن ) وعلفت الانتفاع بها على مشيئته  
سبحانه وتعالى .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا  
مَّذْكُورًا ① ) إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ  
فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ② إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا  
وَإِمَّا كَفُورًا ③ )

#### التفسيرات :

( هَلْ أَتَى ) : هل بمعنى قد ، والمعنى قد أتى ، على التقرير والتقريب جميعاً

( الْإِنْسَانِ ) : آدم - عليه السلام - أو الجنس من ذريته .

( حِينٌ ) : وقت وزمان غير محلود وقد يحىء محلوداً .

وقال الألويسي : طائفة محلوذة من الزمان شاملة للكثير والقليل .

( الدَّهْرُ ) : الزمان للمتد غير المحدود ، ويقع على مدة العالم جميعها وعلى كل زمان

طويل غير معين .

( مِنْ نُطْفَةٍ ) : أى من ماء يقطر وهو المئى - وكل ماء قليل فى وعاء فهو نطفة .

( أَمْشَاجٍ ) : جمع مَشَج بفتحين كَسَبَب وأسباب أو مَشَج بفتح فكسر كَكَيْف ،

وأكتاف - أى أخلط جميع خِطَط بمعنى مختلط ، يقال : مشجت الشئ إذا خلطته ، وعن

مجاهد أمشاج : أى ألوان ، وعن عكرمة وابن عباس أمشاج : أى أطوار .

( هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ) : بَيَّنَّا ووضَّحْنَا له طريق الحق والضلال .

( إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ) : إما مؤمناً وإما كافراً .



## التفسير

١ - ( هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ) :

قال الألويسي : أصله على ما قيل - أهل- على أن الامتنهات للتقرير، أى الحمل على الإقرار بما دخلت عليه والمقرر الذى يطلب تقريره هو من ينكر البعث، وقد علم أنهم يقولون : نعم قد مضى على الإنسان حين من الدهر لم يكن كذلك، فيقال فالذى أوجده بعد أن لم يكن كيف يتنعم عليه إحيائه بعد موته . وقيل : هل بمعنى قد، وهى للتقريب، أى تقريب الماضى من الحال .

والمعنى : قد مضى على الإنسان ومر عليه أزمنة مختلفة قبل أن ينفخ فيه الروح وما كان شيئاً مذكوراً باسم ولا يعرف ما يراد منه . والمراد أنه معلوم لم يوجد بنفسه - بل كان الموجود أصله لما لا يسمى إنساناً ولا يعرف بعنوان الإنسانية، وقيل : المراد بالإنسان آدم - عليه السلام - وأيد الأول بقوله تعالى : ( إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن نُّطْفَةٍ ) ونقل القول بأن المراد بالإنسان آدم - عليه السلام - عن جماعة منهم ابن عباس، وحكى الماوردى عنه أن الحين المذكور هنا هو الزمن الطويل المتد الذى لا يعرف مقداره، وروى نحوه عن عكرمة فقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أنه قال : إن من الحين حيناً لا يسره وتلا الآية فقال : والله ما يدرككم أى عليه حتى خلقه الله تعالى ، وقيل : إن المراد من الحين مدة الحمل وهى تسعة أشهر . والذى فهمه أجلة من الصحابة - رضوان الله عليهم - من الآية الإخبار الإيجابي (أى قد أتى).

٢ - ( إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ) :

أى : إنا خلقنا الإنسان من نطفة مختلطة ذات عناصر شتى، ومعنى نطفة مختلطة عند الأكثرين نطفة اختلط فيها وامتزج المساءن ماء الرجل وماء المرأة .

وعن عكرمة وابن عباس ( أمشاج ) : أى أطوار - أى ذات أطوار مختلفة ، فإن النطفة تصير علقة ثم مضغة .. وهكذا إلى تمام الخلقة ونفخ الروح ( نَبْتَلِيهِ ) : أى نتخيره بالتكليف فيما بعد ( فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ) : أى فجعلناه بسبب ذلك الابتلاء ذا سمع يسمع به الهدى وذا بصر يبصر به الحق ليختار الطاعة والمعصية بعد التكليف .

٣- ( إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ) :

( إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ) : جملة استثنائية تعليلية لِمَا قبلها في معنى لَأَنَّا هَدَيْنَاهُ : أَيْ بَيَّنَّا له وعرفناه طريق الهدى والفضلال والخير والشر ببحث الرسل والآيات الكونية والدلائل النفسية فآمن أو كفر كقوله تعالى : « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ »<sup>(١)</sup> ، وقال مجاهد : السبيل إلى الشقاء والسعادة ، وقيل : منافع ومضاره التي يهتدى إليها بطبعه وكمال عقله ، وعن مجاهد وغيره أنهم قالوا : ( إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ) : أَيْ سبيل الخروج من الرحم ( إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ) : أَيْ أيهما فعل فقد بَيَّنَّاهُ له ، يقال : هديته السبيل وللسبيل وإلى السبيل ، والمشهور الأول أَيْ هَدَيْنَاهُ إلى ما يوصل إلى البقية في حالتيه جميعاً من الشكر والكفر .

قال القرطبي : لم يأت بصيغة المبالغة في الشكر فيقول : ( إِمَّا شَاكِرًا ) كما أتى بها في الكفر فقال : ( وَإِمَّا كَفُورًا ) نفيًا للمبالغة في الشكر وإثباتاً لها في الكفر ، فإن شكر الله تعالى لا يؤدي على الوجه الأكمل فالتفت عنه المبالغة ولم ينتف عن الكفر المبالغة فقله شكره لكثرة نعم الله عليه وعجزه عن القيام بشكرها ، وكثرة كفره وإن قل لعظم الإحسان إليه - حكاه الماوردي - اه قرطبي يتصرف .

ولَمَّا ذَكَرَ الْفَرِيقَيْنِ ( الشَّاكِرَ وَالْكَفُورَ ) أَتَبَعَهُمَا الْوَعْدَ وَالْوَعِيدَ فَقَالَ :

( إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا ① وَسَعِيرًا ② إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ③ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ④ يُوقُونَ بِالنَّخْلِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ⑤ وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثِهِ مَسْكِنًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ⑥ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُريدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ⑦ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ⑧ فَوَقْنَهُمْ اللَّهُ قُرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمَ وَلَقْنَهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ⑨ وَجَزَيْنَهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ⑩ )

## الشرابات :

- ( سَلَاسِلَ ) : قيودها يسحبون في جهنم .  
 ( وَأَغْلَالًا ) : جمع غل - تغل بها أيدهم إلى أعتاقهم .  
 ( الْأَبْرَارَ ) : جمع برّ أو بار ، وهم المطيعون .  
 ( كَأْسٍ ) : خمر ، أو زجاجة فيها خمر . قال الراغب : ( الكأس ) : الإناء بما فيه من الشراب ، ويسمى كل واحد منهما بانفراده كأسًا .  
 ( مِزَاجُهَا ) : ما تخرج الكأس به وتحفظ .  
 ( كَافُورًا ) : ماء كافور .  
 ( يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ) : يُجَرِّونَهَا حيث شالوها من منازلهم إجراء سهلًا .  
 ( يُوقُونَ بِالنَّخْلِ ) : أي إذا نلوا طاعة فعلوها .

(شُرَّة) : علباه وضمره .

(مُنتَظِرًا) : فاشيًا منتشرًا .

(يَوْمًا عُبُوسًا) : اشتد عبوس من فيه ، أو تكلم فيه الوجه لهوله .

(قَمَطَرِيًّا) : شليدًا صعبًا كأنه التف شره بعضه ببعض .

### التفسير

٤ - ( إِنَّا أَخَذْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَتَسْمِيرًا ) :

بين سبحانه حال الفريقين وأنه تعبد العقلاء وكلّفهم ومكّنهم بما أمرهم به ، فمن كفر فله العقاب ، ومن وحد وشكر فله الثواب ، وفي هذه الآية الكريمة يخبر الله عما أعدّه ومهيأه للكافرين به من خلقه سلاسل يقادون بها في جهنم ، كل سلسلة ذراعها سبعون ذراعاً كما في سورة ( الْحَقَّة ) ، وَأَغْلَالًا تُغَلّ بها وتقيد أيّسهم إلى أعناقهم وكان أبو الدرداء يقول : ارفعوا هذه الأيدي إلى الله قبل أن تُغَلّ بالأغلال ، قال الحسن : تجعل الأغلال في أعناق أهل النار لئلاّتهم أعجزوا الله ، ولكن إذلالاً لهم ، كما أعدّ تعذيباً لهم ناراً موقدة تُسْعَرُ بها يُحَرَّقُونَ ، وتقديم وعيدهم مع تلّخهم في الذّكر في قوله تعالى : ( إِنَّمَا شَاكِرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا ) للجمع بينهما في الذّكر كما في قوله تعالى : ( يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ )<sup>(١)</sup> ، ولأن الإنذار أنسب بالمقام ، وحقيق بالاهتمام ، ولأن تصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين أنسب ، ولَمَّا ذكر ما أعدّه لهؤلاء الأشقياء من العذاب والسعير قال بعده :

٥ - ( إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ) :

شروع في بيان حسن حال الشاكرين إثر بيان سوء حال الكافرين ( وَالْأَبْرَارُ ) جمع بار أو برّ وهو الطّيع التّوسّع في فعل الخير ، وقيل : من يؤدى حق الله ويؤى بالناس - هؤلاء الأبرار يشربون في الآخرة من خمر أو من زجاجة بها خمر ، ( كَانَ مِزَاجُهَا ) : أى ما تمزج

(١) سورة آل عمران من الآية ١٠٦ .

بها الخمر وتخلط (كافُوراً) أى : ماء كافور فى أحسن أوصافه ، وهو اسم عين فى الجنة ، ماؤها فى بياض الكافور ورائحته وبروده لأن الكافور لا يشرب .

٦ - (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا) :

قال ابن كثير : أى هذا الذى مزج لهؤلاء الأبرار من الكافور هو عين يشرب بها المقربون من عباد الله صرفاً بلا مزج ويروون بها ، وقوله تعالى : (يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا) : أى يتصرفونها فيها حيث شاقوا ، وأين شاقوا من قصورهم وديارهم ومجالسهم ومحالهم ، يُفَجِّرُونَهَا كما أرادوا إجراء سهلاً لا يمتنع عليهم .

٧ - (يُوقُونَ بِاللَّيْلِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا) :

استئناف مسوق لبيان ما لأجله يرزقون هذا النعم . مشتمل على نوع تفصيل لما ينهى عنه اسم الأبرار إجمالاً ، كأنه قيل : ماذا يفعلون حتى ينالوا تلك الرتبة العالية ، فقيل : (يُوقُونَ...) الخ . وأفيد أنه استئناف للبيان ومع ذلك قلل السر فى أنه عند عن أوفوا إلى المضارع (يُوقُونَ) للاستحضار والدلالة على الاستمرار .

والوفاء بالليل : كناية عن أداء الواجبات كلها فإن من أوفى بما أوجبه على نفسه كان إيفاءه بما أوجبه الله تعالى عليه أهم له وأحرى ، وجعل هذا كناية هو الذى يقتضيه ما روى عن قتادة حيث قال : يوقون بما فرض عليهم من الصلاة والزكاة والحج وغير ذلك من الواجبات ، وعن عكرمة ومجاهد إيفاءه على الظاهر : أى إذا تلوا طاعة فعلوها ، ولا يخلفون إذا نلدروا . والليل ما أوجبه المكلف على نفسه من شيء يغطه (وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا) : أى يخافون يوماً كان عذابه وضرره البالغ فاشياً منتشراً فى الأقطار غاية الانتشار ، من استطار الحريق والفجر ، وفى وصفهم بذلك لإشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم المعاصى لأنهم يتركون المحرمات التى نهام الله عنها خوفاً من سوء الحساب يوم الميعاد ، وهو اليوم الذى ضرره خطير وشره مستطير : أى منتشر عام على الناس إلا من رحم الله . قال قتادة : استطار والله شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض .

٨ - ( وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ) :

( وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ ) أى : ويطعمون الطعام على حب الطعام : أى مع اشتهاه والحاجة إليه والرغبة فيه ، وروى ذلك عن ابن عباس ومجاهد .

أو على حب الإطعام : بأن يكون ذلك بطيب نفس وعدم تكلف ، وإليه ذهب الحسن ابن الفضل وهو حسن ، أو على حب الله تعالى ولوجهه سبحانه وابتغاء مرضاته ، وإليه ذهب الفضيل بن عياض وأبوسليمان الداراني ، ورجح الآلوسی وابن كثير الأول .

قال ابن كثير : والأظهر أن الضمير في قوله تعالى : ( عَلَى حُبِّهِ ) عائد على الطعام ، أى : ويطعمون الطعام في حال محبتهم وشهوتهم له ، قال مجاهد ومقاتل واختاره ابن جرير كقوله تعالى : « وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ »<sup>(١)</sup> ، وكقوله تعالى : ( لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ »<sup>(٢)</sup> ، وفي الصحيح : ( أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَاحِبُ شَيْءٍ تَأْمَلُ الْفَنَى وَتَخْشَى الْفَقْرَ ) : أى في حال محبتك للمال وحرصك عليه وحاجتك إليه .

والظاهر أن المراد بإطعام الطعام حقيقته ، وقيل : هو كناية عن الإحسان إلى المحتاجين ومواساتهم بأى وجه كان وإن لم يكن ذلك بالطعام بعينه ، فكأنهم ينفعون بوجوه المنافع .

( مِسْكِينًا ) أى : فقيراً عاجزاً عن الكسب ، ( وَيَتِيمًا ) : صغيراً فقد أباه ولم يبلغ مبلغ الرجال ولا مال له ( وَأَسِيرًا ) قال سعيد بن جبير وغيره : الأمير من أهل القبلة يكون عند الكفار ، وقال ابن عباس : كان أسراهم يومئذ مشركين ، ويشهد لهذا أن رسول الله ﷺ أمر أصحابه يوم بدر أن يكرموا الأسارى ، فكانوا يقدّمونهم على أنفسهم عند القداء ، واختاره ابن جرير لمعوم الآية للمسلم والمشرک ، واختاره القرطبي أيضاً ، وقال : ويكون إطعام الأمير المشرك قربة إلى الله غير أنه من صدقة التطوع ، أما المقروضة فلا ، وقال عكرمة هم العبيد ، ولقد وصى رسول الله ﷺ بالإحسان إلى الأرقاء في غير ما حديث ، حتى إنه كان آخر ما أوصى به أن جعل يقول : ( الصَّلَاةُ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ) ، وقيل الأمير : - المحبوس في حق - وقال مقاتل : نزلت في رجل من الأنصار أطعم في يوم واحد مسكيناً ويتيماً وأسيراً .

٩ - ( إِنَّمَا نَطْلَعُكُمْ لِيُوجِبَ اللَّهُ لَنَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ) :

( إِنَّمَا نَطْلَعُكُمْ لِيُوجِبَ اللَّهُ ) أى : إنما نطعمكم لطلب ثواب الله ورجاء جزائه ورضاه قائلين ذلك في أنفسهم بلسان الحال لما يظهر عليهم من أمارات الإخلاص .

وهن مجاهد : أما إنهم ما تكلموا به ولكن علمه الله تعالى منهم فأثنى به عليهم أترغب فيه واغب ، أو بلسان المقال دفعاً وإزاحة لتوهم المن المبطل للصدقة وتوقع المكافأة المنقصة للأجر وعن عائشة - رضى الله عنها - أنها كانت تبتع بالصدقة إلى أمل البيت ثم تسأل الرسول : ما قالوا فإذا ذكر دهاء دعت لهم بمثله ليبقى لها ثواب الصدقة خالصاً عند الله - عز وجل - .

( لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ) أى : لانطلب منكم مجازاة تكافئوننا بها لا بالأفعال كعوض وهديّة ، ولا بالأقوال كشكر وثنا علينا عند الناس ، وهذا تقرير وتأكيّد لما قبله .

١٠ - ( إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ) :

أى : إنا نخاف من ربنا يوماً اشتد عبوس وكلوح وجّه من فيه وقطبوا وجوههم وجباههم من هول شدته وشدة قسوته وصعوبته وطوله ، ووصف اليوم بالعبوس لبسوس أهله ، روى أن الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران ، قال الألوسي : وهذه الجملة وهى قوله تعالى : ( إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ) جوز أن تكون علة لإحسانهم وفعلهم المذكور ، كأنه قيل : نفعل بكم ما نفعل لأننا نخاف يوماً صفته كيت وكيت ، فنحن نرجو بذلك أن يقينا ربنا - جل وعلا - شر ذلك اليوم ، وأن تكون علة لعدم إرادة الجزاء والشكور ، أى : إنا لانريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله تعالى على طلب المكافأة على الصدقة .

١١ - ( فَوَقَّاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ) :

( فَوَقَّاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ ) أى : فحفظهم الله وصانهم من شوائد ذلك اليوم وآمنهم مما خافوا منه ( وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ) أى : وأعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة

وحسناً وبهجة ونوراً في الوجوه وسروراً في القلب، لأن القلب إذا سر استنار الوجه، قال كعب ابن مالك : (كان رسول الله ﷺ إذا سر استنار وجهه كأنه فلقه قمر) .

١٧ - (وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَخَيْرًا) :

(وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا) أى : وكافأهم وأعطاهم بسبب صبرهم على مشاق الطاعات ومهاجرة هوى النفس في اجتناب المحرمات (جَنَّةً) بستاناً عظيماً يأكلون منه ما شاموا (وَخَيْرًا) لباساً حبيماً ناعم للملص يلبسونه ويتزينون به ، وهذا يدل على أن الآية بسبب صبرهم أدخلهم الله الجنة وألبسهم الحرير عوضاً عن حرير الدنيا .

(مُنَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا) ١٧ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ١٨ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِذَاتِيٍّ مِنْ فَضَّةٍ وَأُكُوبٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ١٩ قَوَارِيرًا مِنْ فَضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا ٢٠ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ٢١ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ٢٢ )

#### المفردات :

(الْأَرَائِكُ) ١٧ جمع أريكة وهي سرير منجد مزين في قبة أو بيت وقيل : الأرائك : الفراش على السرور .

(زَمْهَرِيرًا) : برداً شديداً أو قمرًا .

(١) وقيل : الأرائك : هي كل ما اتكئ عليه من سرير أو فراش أو منصة ، وكانت تسميه كذلك لكونه مكاناً للإقامة أخذاً من قولهم أرك بالمكان أروكاً : أقام ، وأصل الأروك : الإقامة على رعي الأراك وهو الشجر المعروف ثم استعمل في غيره من الإقامة ، اهـ الأوصى .



( دَانِيَّةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ) : قريبة منهم ظلال أشجارها .

( وَذَلَّلَتْ قَطُوفَهَا تَذْلِيلًا ) : أدنيت وسخرت ثمارها لهم ، والقُطُوف : الثمار جمع .  
يُطْفَ بكسر القاف سمي به لأنه يقطف .

( بِأَيَّانِيَّةٍ ) : الآنية جمع إناء ككسلا وأكسية وهو ما يوضع فيه الشيء ، والأواني جمع الجمع .

( وَأَكْوَابٍ ) : جمع كوب وهو قديم لاهروة له كما قال الراعب ، وفي القاموس : كوز لا عروة له أو لا غرطوم له .

( قَوَارِيرَ ) : جمع قارورة وهي إناء رقيق من الزجاج يوضع فيه الشرية .

( قَدَّرُوها تَقْدِيرًا ) أى : قدرها السقاة أو الشاربون في أنفسهم فجاءت كما قدروا لا تزيد على ذلك ولا تنقص .

( زَنْجَبِيلًا ) : قال الدينورى : الزنجبيل نبت فى أرض عمان وهو عروق تسمى فى الأرض وليس بشجرة يوجد لها فى اللسان إذا مزج بالشراب ، وعن قتادة ومجاهد اسم يُمَيَّنُ فى الجنة ( سَلْسَبِيلًا ) قال القرطبي : السلسبيل : الشراب ، الليليد وهو قَمْطَلِيل من السلامة تقول العرب هذا شراب سلسل وسلسل وسلسال وسلسبيل بمعنى - أى : طيب الطعم لليليد . وفى الصحاح ماء سلس وسلسال سهل الدخول فى الحلق لطوبته وصفاته .

### التفسير

١٣ - ( مُتَكَيِّفِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ) :

يخبر الله عن أهل الجنة وما هم فيه من النعم المقيم وما أسبغ عليهم من الفضل العظيم فقال : متكيفين فى الجنة على السرر وهم فى تمام الراحة والنعم ( لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ) أى : لا يجلون فى الجنة حرًا شليدًا يؤذى ولا بردًا قارساً يؤلم ، فهو آثاء محتدل وفى الحديث : هواء الجنة سحسج لآخر ولا قَرَّ ، وقيل : الزمهرير : القمر فى لغة طىء ، والمعنى هل هذا أن الجنة ضياء ونور لا يحتاج فيها إلى شمس ولا إلى قمر .

١٤ - ( وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ) :

( وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ) أى : قريبة منهم ظلال أشجارها ، والمراد أن ظلال أشجار الجنة قريبة من الأبرار مظلة عليهم وذلك زيادة في نعيمهم ( وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ) . أى : سُخِّرَتْ ثمارها لتناولها ، وسهل أخذها ، من اللذذ ضد الصعب . قال قتادة ومجاهد وسفيان : إن كان الإنسان قائماً تناول الثمر دون كلفة ، وإن كان قاعداً أو مضجعا فكذلك فهذا تذليلها لا يَزِيدُ اليَدَ عنها بَعْدَ ولا شوك ، قال الماوردي وذكره القرطبي : يحتمل أن يكون تذليل قُطُوفِهَا . أن تبرز لهم من أكمامها وتخلص لهم من نواها .

١٥ ، ١٦ - ( وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِشَانِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْلِيلًا ) :

أى : ويدور الخدم في الجنة على هؤلاء الأبرار بأواني الطعام وأوعيته وهى من الفضة وبأكواب الشراب كَوُنَتْ قوارير شفافة ، قوارير مخلوقة ومصنوعة من فضة فلها بياض الفضة وحسنها وصفاء القوارير وشفيفتها ، قال ابن عباس وغيره فى هذه الأكواب : هى من الفضة ومع هذا شفافة يُرى ما فى باطنها من ظاهرها وهذا مما لا نظير له فى الدنيا .

قال الآكوسى : أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس -رضى الله عنهما- قال : ليس فى الجنة شيء إلا أعطيت فى الدنيا شبهه إلا قوارير من فضة ، قال الزمخشري : ومعنى ( كانت ) فى الآية الكرمة هو من ( يكون ) فى قوله تعالى : « كُنْ فَيَكُونُ »<sup>(١)</sup> أى : تَكُونُ قوارير يتكلمون الله تفخيماً لتلك الخلقة السجبة الشأن الجامعة بين صفة الجوهرين المختلفين .

( قَدَرُوهَا تَقْلِيلًا ) أى : قدروا تلك القوارير فى أنفسهم فجاءت حسباً قدروا واشتهوا وتمتته أنفسهم ، والضمير فى قدرها للأبرار المُطَاف عليهم ، أو قدروا شرابها على قدر الرى وهو ألد للشارب - قال ابن عباس : أتوا بها على الحاجة لا يفضلون شيئاً ولا يشتبهون بعدها شيئاً ، وعن مجاهد تغديرها أنها ليست بالملاى التى تفيض ولا الناقصة التى تفيض فالضمير على ما هو الظاهر للسقاة الطافين بها المدلول عليهم بقوله تعالى : ( وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ ) .

١٧ - (وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا) :

أى : ويسقى الأبرار فى الجنة فى هذه الأكواب خمراً كان يُخْرَجُ بها ويُحْلَطُ الزنجبيل فتارة يمزج الشراب للأبرار بالكافور وهو بارد ، وتارة يمزج بالزنجبيل وهو حار ليحتل الأحرار ، وأما المقربون فإنهم يشربون من الكافور والزنجبيل صرفاً ، قال قتادة وغيره : وكانت العرب تستلذ من الشراب ما يمزج بالزنجبيل لطيب رائحته ولأنه يُحْلِثُهَا لَذْعاً فى اللسان ويهضم المأكول ولهذا يذكرون فى وصف رضاب النساء فَرَّغُوا فى نعيم الآخرة بما اعتقدوه نهاية النعمة والطيب ، وقال قتادة ، الزنجبيل اسم للعنب التى منها شراب الأبرار .

١٨ - (عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا) :

أى : عيناً فى الجنة تسمى سلسبيلاً لطيب شرابها وسهولة مساعده ، وانحداره فى الحلق بسهولة ويسر ، قال الزجاج : السلسبيل فى اللغة اسم لما كان فى غاية السلاسة فكأن العين سميت بصفتها ، وقال أبو العالية ومقاتل : لأنها سميت سلسبيلاً لأنها تسيل عليهم فى الطرق وفى منازلهم .

وقال الزمخشري : سميت العين زنجبيلاً لطعم الزنجبيل فيها ، والعرب تستلذه وتستطيعه (وَسَلْسَبِيلًا) لسلاسة انحدارها فى الحلق وسهولة مساعدها ، يعنى أنها فى طعم الزنجبيل وليس فيها لذعه ولكن نقيض اللذع وهو السلاسة ، يقال : شراب سلسل وسلسال وسلسبيل وقيل : تسمى (سَلْسَبِيلًا) أى : أنها مذكورة عند الملائكة وعند الأبرار وأهل الجنة بهذا الاسم جعلنا الله من أصحابها يَتَنَوَّعُ وكرمه آمين .

\* ( وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ  
لُؤْلُؤًا مَّنْشُورًا ﴿١٩﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلَكًا كَبِيرًا ﴿٢٠﴾  
عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضَرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوْا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ  
وَسَقَلَهُمْ رَبُّهُمْ قَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ  
سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿٢٢﴾ )

## المراد :

( يَطُوفُ ) من قولهم : طاف بالشئ : دار حوله ، ومنه الطائف ، وهو الذى يخدمك

يرفق وعناية .

( وِلْدَانٌ ) : جمع وليد ، وهو الصبي والعبد .

( مُّخَلَّدُونَ ) : باقون دائمون لا يهرمون ، وقيل : غير ذلك .

( ثَمَ ) : هنالك فى الجنة .

( سُنْدُسٌ ) : مارق من ثياب الحرير .

( إِسْتَبْرَقٌ ) : ما غلظ من ثياب الحرير .

( طَهُورًا ) : بالثاء فى الطهر غايته ، وقيل : غير ذلك وسبأى .

( مَشْكُورًا ) : مقبولا لدى الله مثابا عليه منه .

## التفسير

١٩- ( وَيَعْلَمُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنشُورًا ) :

أى : ويدور حولهم ويقوم على خدمتهم بلطف ورقى وحسن عناية غلمان وصبيان ، ولعل الحكمة فى أن الله فطرهم وغلقهم على تلك الصورة .

أنهم فى سنهم هذه يكونون أخف فى الخدمة وأسرع فى الاستجابة ، تلبية لخدمتهم وإرضاء لهم ، وهم مع ذلك باقون ودائمون على ما هم عليه من الشباب والنضاضة والحسن لا يهرمون ولا يتغيرون ، وقيل : مزنون ومطوون بالأساور والأقراط ليكون ذلك أدخل فى إيناس مخدمهم ، وإذا نظر إليهم ورآهم أى رآه ظنهم وحسبهم - لفرط حسنهم وجمالهم وصلوا ألوانهم وإشراق وجوههم وتفرقهم فى مجالس مخدمهم - ظنهم ذرا منشورا مفرقا فى جنبات المجلس وباحاته ومساحاته فالذر المنثور يكون أكثر صفاء منه منظوما فى سلك ، أو مسبوكا فى غيط .

وفى التعبير بلفظ : ( إِذَا رَأَيْتَهُمْ ) للدلالة على حصول هذا الأمر ووقوعه ، أى أنه حاصل لامحالة .

٢٠- ( وَإِذَا رَأَيْتَ شَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ) :

أى : وإذا نظرت إليها الرأى هناك فى الجنة التى عرضها السموات والأرض رأيت من أنواع النعيم وألوانه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ثم يتوحد ذلك ويجمله ويرتفع ويسمو به أن وجوههم ناضرة إلى ربها ناظرة .

( وَمُلْكًا كَبِيرًا ) : والملك الكبير ينظر فيه صاحبه فىرى أقصاه كما يرى أذناه ، يبعصر فيه ما يملؤه بهجة ويزيده سرورا ، وأى ملك أكبر وأبهى من ملك تدخل عليهم الملائكة فيه من كل باب قائلة تحية لهم : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ يَمَّا صَبَرْتُمْ » وبإرسال الله لهم ملائكته بالتحف والحلل ويدعوهم إلى النظر إلى وجهه الكريم . فسبحانك ربى صاحب الفضل العظيم والعطاء الجليل ، ما أكثر ملك وما أجل نعمك .

٢١- (عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضَرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوْا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا) :

أى : ويعلموهم ويجهل أبدانهم ثياب من رقيق الحرير ، وثياب أخرى فوقها من عظيمه وعليلته لونها أخضر ، ليكون ذلك أكمل لسرورهم ؛ لأن الخضرة تكسب النفس اطمئناناً وتملاً الجوانب فرحاً وحبوراً ، كما يزينهم ويجهلهم بالحل من أساور الفضة . هذا وقد جاء فى آيات أخرى أنهم يحلون بالذهب واللؤلؤ ، وذلك إما أن يكون على المراقبة فتارة يحلون بهذا وتارة يحلون بذلك أو كانت الزينة هنا بالفضة ليناسب ذلك ويتوافق مع ما يظاف به عليهم من آنية الفضة وأكوابها ( وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا \* قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ ) : وذلك ليكمل التناسق ويتم التوافق بين ما يأكلون ويشربون فيه ، وما يلبسون ويتزينون به ، وقيل : يكون لكل قوم ما تميل إليه نفوسهم ، أو أنه يجمع لهم بين الذهب والفضة واللؤلؤ .

(وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا) أى : وكما جعل ظاهريهم باللباس والحل طهر باطنهم بشارب قد تنهى فى الطهر وبلغ فيه الغاية حتى إنه يظهر سواء وينقيه ويذهب ما به من كدر وأذى وقدر وغل وحسد ليكمل ويم لهم جمال الظاهر ونقاء الباطن . وفى تفسير الإمام القرطبي : قال على - رضى الله عنه - فى قوله تعالى : (وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا) : إذا توجه أهل الجنة إلى الجنة مروا بشجرة يخرج من تحت ساقها عينان فيشربون من إحداها فتجرى عليهم نضرة النعيم ، فلا تتغير أبشارهم ولا تتشعث أشعارهم أبداً ، ثم يشربون من الأخرى فيخرج ما فى بطونهم من الأذى ، ثم تستقبلهم خزنة الجنة فيقولون لهم : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ » .

وفى نسبة السق إلى الله - سبحانه - فى قوله : (وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ) ما يدرك على مزيد فضل هذا الشراب على ما سواه من الكافور والزنجبيل والسلسبيل ؛ إذ إنه إتحاف منه - جل شأنه - دون وساطة أحد من خلقه .

٢٢- ( إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ) :

أى : إن هذا الذى أنعم الله به عليكم فى الجنة كان جزاء وثواباً على ما قدمتم من أعمال صالحة وأفعال مبرورة فى دنياكم ، نظيره قوله تعالى : « كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ » (١) .

يقال لمن يعاقب : هذا بعملك السيئ الذى فىزداد غمه وألم قلبه ، ويقال للمثاب : هذا لك بطاعتك ، فىكون ذلك تهنئة له وزيادة فى سروره .

( وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ) أى : وكان عملكم الذى عملتموه فى الدنيا مقبولاً لدى الله ومرضياً منه - سبحانه - فىكون هذا قد جمع الله لعباده الطائعين بين منزلة رضاهم عن ربهم بالثواب العظيم فى الجنة : وبكونه - عز شأنه - رضى عنهم بقبول عملهم وشكرهم عليه فتكون نفوسهم فى تلك الحالة قد وصلت إلى أنها راضية مرضية ، وهذه هى أعلى الدرجات وأرفع المقامات ، فكانت جديرة أن يختم الله بها مراتب الأبرار وأحوال المتقين والصديقين الأطهار .

( إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أَنْ تَزِيلًا ۝ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِثِمًا أَوْ كَفُورًا ۝ وَأَذْكُرِ آمَمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ وَمِنَ الْآلِ فَاسْجُدْ لَهُ ، وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝ )

المفردات :

( أَيْثِمًا ) : ذالثم وذنب ، أو المبالغ فى ارتكاب الذنوب .

( كَفُورًا ) : الكفور : المتناهى فى الكفر الداعى إليه .

( بُكْرَةً ) : أول النهار .

( أَصِيلًا ) : الأصيل : هو الوقت بعد العصر إلى المغرب .

٢٣- ( إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ) :

أى : إنا نحن - لا غيرنا - قد نزلنا عليك هذا القرآن العظيم فهو من لدنا ، وما افتريته ولا جئت به من عندك ولا من تلقاء نفسك كما يدعى المشركون والمكذبون ذلك ويزعمون أنه من عندك ( إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ) وقد أنزل هذا الكتاب الجليل الكريم بما يشتمل ويتضمن ما يحتاج إليه الناس في أمر معاشهم ومعادهم ، وليس يسحر ولا كهانة ولا شعر ، بل إنه الحق ، وفى ذلك من إزالة الوحشة الحاصلة لرسول الله ﷺ بسبب طعن الكفار في القرآن الكريم ، فيكون المعنى : إذا كان بعض الجهاد قد طعن فيما أنزلته عليك إلا أن جبار السموات والأرض قد عظمه وصدقه .

قال الإمام ابن عباس : أنزل الله القرآن مفرقاً آية بعد آية ولم ينزل جملة واحدة ، فلذلك قال : ( نَزَّلْنَا ) .

٢٤- ( فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آيِمًا أَوْ كَفُورًا ) :

أى : فاصبر نفسك واصبر على كل ما حكم به ربك سواء كان ذلك تكليفاً خاصاً بك من العبادات والظواهر ونحوها ، أو متعلقاً بتبليغ الرسالة وأداء الأمانة وتحمل المشاق الحاصلة والناشئة من ذلك .

( وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آيِمًا أَوْ كَفُورًا ) أى : ولا تتبع سبيل من كان منهم مفرقاً في الإثم مفرقاً فيه ولا من تنهى في الكفر ودعا إليه ، سواء أريد شخص بعينه أو كان مراداً به كل آثم وكفور . وقد جاءت ( أَوْ ) هنا للمطف بذكر الواو ، للإيدان بأن كلا من الآثم والكفور وحده حقيق وجدير أن يعصى ولا يطاع ، فكيف وقد جمع بينهما في النهي عن طاعتهما معاً .

قال الزجاج : إن ( أَوْ ) هنا أوكد من الواو ، لأنك إذا قلت لا تطع زيداً وعمرأ فإطاع أحدهما كان غير حاص ، فإذا أبدلتها بأو فقد دللت على أن كل واحد منهما أهل أن يعصى ، ويعلم منه النهي عن إطاعتهما معاً كما لا يخفى .

٢٥- ( وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ) :



أى : وداوم على ذكر ربك بلسانك مستحضراً ربوبيته ورعايته لك وأنت مخلوق له يقوم على أمرك ويتولى شأنك إذ هو قيوم السموات والأرض ، وأن يكون الذكر فى أول النهار مبتدئاً به يومك ليحكم الخير وتهدى إلى البر ويشملك التوفيق ، وتذكره كذلك فى وقت الأصيل وهو من العصر إلى المغرب ، أو من الزوال إلى غروب الشمس ، أى : املاً نهارك كله بذكر الله .

٢٦- ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلًا ) :

أى : وفى جزء من الليل اخضع لربك وصل له واقترّب منه ؛ فإن العبد أقرب ما يكون من ربه وهو ساجد ، وقيل : المراد من الذكر فى البكرة صلاة الصبح ، وفى الأصيل صلاة الظهر والعصر ، ومن قوله : ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ ) صلاة المغرب والعشاء .

( وَسَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلًا ) أى : سبح ربك وقلمنه ونزّهه عما لا يليق بجنابه الكريم ، ومقامه السامى الرفيع فى هزيع وجزء من الليل ؛ لأن الليل وقت المناجاة ، وصفاء النفس ، والبعد عن شواغل الحياة ، وهو أيضاً وقت نزول الرحمت ، وبخاصة فى آخره - فإن رحمة الله تنزل إلى سماه الدنيا ليغفر ربنا - سبحانه - لمن استغفره ، ويعطى من سألّه ، ويستجيب لمن دعاه ، ولعل المراد من السجود الأمور به فى الآية هو صلاة الليل وهى التهجد الذى هو مندوب إلّا فى حقّه ﷻ فإنه واجب عليه ، اختصه الله به ليرفعه إلى الدرجات العلا والمنزلة العظمى ، قال تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا » (١) .

(إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ۖ)  
 نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ۖ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ  
 تَبْدِيلًا (٧٨)

## المفردات :

(الْعَاجِلَةُ) : الدنيا .

(يَوْمًا ثَقِيلًا) : عسيراً شديداً وهو يوم القيامة .

(وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ) : الأسر في الأصل : هو الشد والربط ، والمراد : وأحكامنا وربط

أجزاءهم بعضها ببعض .

## التفسير

٢٧- (إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا) :

هذا تقرير وتوبيخ للمشار إليهم وهم أهل مكة ، وقيل : إنها نزلت في يهود ، أى أنهم بسبب الشهوة والمحبة لهذه اللذات الجسدية والمتع الدنيئة البدنية يفرحون ويحبون الدنيا العاجلة التي تؤذن بانصرام ، وتعليم بانقضائه وانتهائه ، ويتركون ويدعون خلف ظهورهم دون انتباه إليه أو التفات نحوه يلون يوماً شديداً عسيراً يثقل حمل ماله ، ويضعف الإنسان عن تحمل مشاقه وصعابه وهو يوم القيامة وماله من نشر وحشر وحساب .

٢٨- (نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا) :

أى : نحن - لا غيرنا - خلقناهم من طين بعدا من آدم - عليه السلام - وفي أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم ، وأعطيناهم القوى والقدر وشددنا وربطنا مفاصلهم وأوصالهم بعضهم ببعض ربطناها بالأعصاب والعروق ، وذلك في إحكام حكيم وربط وثيق لا يهتدى إليه أحد

سوانا ، فكل المخلوقات قَهَر عَظَمَتُنَا ، والأمر في الأَصل : هو الشد والربط ، وأُطلق على ما يشد ويربط به ، وكانت الأعصاب والعروق للشد والربط لأنّها تشبه الحبال التي يربط بها ، والمراد : شدة الخلق وكونه موثقاً حسناً ، قال تعالى : « الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَثَلَكَ » (١) والكلام هنا جاء للامتنان وبيان فضل الله عليهم ، وذلك بإعلاء النعم الجليلة التي قابلوها بالمعصية ، أى : سويت خلقكم وأحكمته ومددكم بالقوى وكرمتمكم ثم تكفرون بي ؟

( وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَالَهُمْ تَبْيِيلًا ) : هذا تهديد لهم بالإهلاك ، أى : وإذا أردنا إهلاكهم وتدميرهم جئنا بأمثالهم في شدة الخلق وإحكام الصنع من يطيعنا ويمثل أمرنا ، فقدرتنا صالحة لذلك لا يتأبى عليها شيء من المكنات مادامت إرادتنا قد تعلقت به .

( إِنْ هَدَيْتِهِ تَذْكِرَةً فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۖ )  
 وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۖ  
 يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا  
 أَلِيمًا ۖ ) (٦)

## المفردات :

( تَذْكِرَةً ) : موعظة .

( سَبِيلًا ) : طريقاً إلى مرضاة الله .

( أَعَدَّ لَهُمْ ) : هيأ لهم .

( ١ ) الآية ٦ من سورة الانعام .

٢٩- ( إِنَّ هَٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ) :

أى : إن هذه السورة بما فيها من الترتيب العجيب والنسق البديع والوعد والوعيد ، والترغيب والترهيب تذكرة وموعظة للمتأملين ، وتبصرة للمستبصرين ، فمن شاء وأراد الخير لنفسه في الدنيا والآخرة اتخذ. وملك طريقاً إلى ربه بالتقرب إليه بما يحبه ويرضاه .

٣٠- ( وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ) :

أى : لا يقع ما تريدونه ولا يتم ما تشاءونه بإرادتكم ، فأعمالكم التى لكم فيها الاختيار لانتم ولا تقع وفق اختياركم لها ، وإنما ذلك مرهون وموقوف على مشيئة الله لذلك ، فما شاء - سبحانه - كان وحصل ، وما لم يشأ لا يكون ولا يحدث ، قال تعالى : « وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ »<sup>(١)</sup> . وقال ابن كثير : لا يقدر أحد أن يهوى نفسه ولا يبدل في الإيمان ، ولا يَجُزَّ لنفسه نفعاً إلا بمشيئته - تعالى - .

( إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ) أى : أنه - سبحانه - حكيم في تدبيره يحيط إحاطة تامة ويعلم علماً كاملاً بمن هو أهل لأن يمنحه الهداية ويذل له طريقها فييسرها له ، كما يعلم - جل شأنه - من ليس أهلاً لإكرامه وإنعامه - وقد اختار الضلالة وآثر المعصية - فييسر له سبيل الفجاية ، وعهد له طريق الضلال ، قال تعالى : « فَلَمَّا مَنَّ أَهْلِي وَأَتَقَىٰ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ » . فَتَنِيَّهَ لِلْإِسْرَىٰ . وَأَمَّا مَنْ بَخُلَ وَاسْتَفْتَىٰ . وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ . فَتَنِيَّهَ لِلْعُسْرَىٰ »<sup>(٢)</sup> :

٣١- ( يُنْخَلِ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ) :

هذه الآية كالترتبة على ما سبق من قوله تعالى : ( وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ) أى : أن دخول الجنة يكون بمحض مشيئته وفضله ورحمته - سبحانه - وأن تعذيب الله للظالمين من عصاة وكافرين يكون أيضاً بعلم الله وإرادته ، فلا مكره له - سبحانه - وقد أعد وهماً لهؤلاء الفاسقين الظالمين عذاباً موجعاً شديد الإيلام ينتظرهم وهو - جل شأنه - لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه وهو أحكم الحاكمين .

(١) الآية ٢٨ من سورة الأنعام .. (٢) الآيات ٥ - ١٠ من سورة الليل .

## سورة الرسائل

مكية ، وآياتها خمسون

هذه السورة الكريمة من السور الخمس التي قال فيها رسول الله ﷺ : « شيبني هود وأخواتها » وهذه السور هي : هود ، والواقعة ، والمرسلات ، والنبأ ، والتكوير ، وذلك لما في تلك السور من إظهار عدل الله المطلق وبطلانه ، وشديد عذابه ، وقوة سلطانه .

قال ابن مسعود : نزلت تلك السورة على رسول الله ﷺ ليلة الجن ونحن نسير معه حتى أوبنا إلى غار بمنى فنزلت ، فبينما نحن ننتقلها منه وإن فاه لرطب بها - إذ وثبت حية فوثبنا عليها لننقلها فذهبت ، فقال النبي - عليه الصلاة والسلام - : ( وقیم شرها كما وقیت شرکم ) وهذا الغار يعرف بغار المرسلات .

وهذه السورة هي التي قرأها رسول الله ﷺ في صلاة المغرب وما صلى بعدها حتى قبض<sup>(١)</sup> .

## صلتها بما قبلها :

أن الله قد ذكر في آخر سورة الإنسان ظرفاً من تهديد الكفار بالعذاب في الآخرة « إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا » وأتى في أول سورة ( والمرسلات ) بمزيد من الوعيد والعذاب للكفار حتى استغرق هذا أكثر السورة ، وذلك من أولها إلى الآية الأربعين ، فكأن هذه الآيات من سورة ( المرسلات ) امتداد لآخر سورة الإنسان ، كما أن سورة الإنسان قد ضم أكثرها جزاء المحسنين بدءاً من الآية الخامسة « إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَوْنَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا » إلى الآية الثانية والعشرين : « إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » .

وفي سورة والمرسلات جاء ذكر ثواب المتقين في صورة مجملة : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَجُيُونَ ... ) فالسورتان تلتقيان في وعد المؤمنين ووعيد الكافرين .

(١) حديث فرائده - صل الله عليه وسلم - في المغرب بالمرسلات وهي آخر صلاة صلاها بحق عليه من حديث أم الفضل.

## لهم مقاصد السورة :

١- جاء أولها مبيناً لعظيم قدرة الله وأنه هو - سبحانه - المالك لجميع خلقه ، يرسل ما يشاء على من يشاء ، وينشر من شاء في فسيح ملكه وملكوته ، وينزل الرحمة والآيات بوساطة الذين يريد لهم ويخارهم من خلقه على من اصطفى من عباده وارتضاهم لرسالته : (وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا • فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا • وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا ... ) .

٢- جاءت السورة بعد ذلك تهدد المكذابين وتبين لهم أن الله أباد وأهلك قوماً بعد قوم من الضالين المكذابين : ( أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ • ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ .. ) .

٣- أبانت السورة الكرامة أن أمر العباد إليه وحده من أول خلقهم إلى نهاية آجالهم : ( أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ • فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مُكِينٍ • إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ) :

٤ - ذكرت السورة بعضاً من نعم الله على عباده ، ثم أنذرت من كذب منهم بالذاب الشديد :

( أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا • أَحْيَاءَ وَآمَوَاتًا ) . إلى قوله تعالى : ( فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ • وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) .

وكان ختام السورة ضرباً من إرخاء العنان للمكذابين المجرمين وإمهالهم ليتمتعوا ويأكلوا ثم تكون عاقبتهم الويل والشبور والهلاك والبور ( كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ • وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ① فَالْعَصْفَاتِ عَصْفًا ② وَالنَّاشِرَاتِ  
 تَنشُرًا ③ فَالْمُفْرِقَاتِ فَرْقًا ④ فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ⑤ عُدْرًا  
 أَوْ نُذْرًا ⑥ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ ⑦ )

## المفسرات :

(وَالْمُرْسَلَاتِ) : الرياح ، وقيل غير ذلك .

(عُرْفًا) : متتابعة بعضها في إثر بعض .

(فَالْعَصْفَاتِ) : الرياح الشديدة .

(وَالنَّاشِرَاتِ تَنشُرًا) : الملائكة تنشر أجنحتها عند نزولها ، أو تنشر ونحي نفوس

الجهلة والكفار ، وقيل غير ذلك .

(فَالْمُفْرِقَاتِ فَرْقًا) : الملائكة تفرق بين الحق والباطل .

(فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا) : الملائكة تلقى الوحي من عند الله وتنزل به على أنبيائه .

(عُدْرًا) : من عذر : إذا محا الإساءة ، وقيل غير ذلك .

(نُذْرًا) : من أنذر : إذا عرفت .

## التفسير

١-٧- (وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا . فَالْعَصْفَاتِ عَصْفًا . وَالنَّاشِرَاتِ تَنشُرًا . فَالْمُفْرِقَاتِ فَرْقًا .

فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا . عُدْرًا أَوْ نُذْرًا . إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ) :

أقسم الله - سبحانه - في أول تلك السورة الكريمة بأشياء عظيمة من خلقه ذكر - عز وجل -

صفاتها ولم يذكر أسماءها ، لذا اختلف المفسرون في تعيينها وبيان المراد منها اختلافًا كثيرًا ،

والذى يتضح أن القسم به هنا شيكان ، وهما : الريح ، والملائكة ، لأن الله قد فصل بينهما بالعطف بالواو لإشعار ذلك بالمغايرة ، لأن الشأن أن يكون المعطوف بالواو غير المعطوف عليه .

أقسم - عز شأنه - أولاً بالريح المرسلة على الكفار لعذابهم واستقصائهم ، والريح - كما بين القرآن الكريم - يرسلها الله للعذاب ، قال تعالى : « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي أَيَّامٍ نَحْسَتٍ لَّنُكَلِّبَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا »<sup>(١)</sup> كما توصف الريح بالعصف - وهو الشدة - لإهلاكها من ترسل عليهم ، أولاتها تأتي بالعصف وهو ورق الزرع وحطامه ، أو تُنْتَفَتُ بذلك لسرعتها في مُصِيبِهَا لتنفيذ أمره قال تعالى : « وَلِئَسْلِمَآنَ الرِّيحُ حَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا »<sup>(٢)</sup> ويجوز أن يراد من المرسلات ما يشمل ويغم - أيضاً - رياح الرحمة التى تسوق وتثير السحاب وتلقح النبات وتكون مبشرات بالخير ؛ لأن هذه الرياح قد ورد في القرآن الكريم أن الله يرسلها كما يرسل ريح العذاب ، قال تعالى : « اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَاباً فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفاً فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ »<sup>(٣)</sup> وقال : « وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ »<sup>(٤)</sup> وقال :- « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ »<sup>(٥)</sup> . فكل من دريح العذاب ورياح الخير والرحمة جند من جند الله « وَمَا يَكْمُلُ جُنُودُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ »<sup>(٦)</sup> .

هذا ، وعطف العاصفات على المرسلات بالقاء للإيذان والتنبيه على أنه من عطف الصفات .  
أى : من عطف صفة على صفة أخرى لموصوف واحد .

- (١) من الآية ١٦ من سورة فصلت .
- (٢) من الآية ٨١ من سورة الأنبياء .
- (٣) من الآية ٤٨ من سورة الروم .
- (٤) من الآية ٢٧ من سورة الحجر .
- (٥) من الآية ٤٦ من سورة الروم .
- (٦) من الآية ٣١ من سورة الأنعام .



وأقسم - سبحانه - ثانياً باللائكة وهي من أشد خلق الله قوة ، ووصفها بالناشرات لأنها تنشر أجنحتها في الجو عند نزولها بالوحي ، أو لنشرها وإحيائها النفوس التي تشبه الموت بسبب ما فيها من الكفر والجهل ، وذلك بما تنزل به من لدن ربها على الأنبياء والرسل من الوحي الذي تحيا القلوب به ، كما نعتها بالفارقات لأنها تفرق بين أمالة الحق وزيف الباطل ، وذلك بما تنزل به من عند ربها إلى الرسل ، ووصفها كذلك بالملقيات ذكرا لإلقائها الذكر وهو الوحي على الأنبياء ليلفوا ذلك لأهمهم إعداراً وإنذاراً ، وهنا أيضاً عطف ( فَأَلْفَارِقَاتٍ فَرَقْنَ ) و ( فَأَلْمُتِّقَاتِ ذَكَرْنَ ) على ( وَالنَّاشِرَاتِ تَشْرُنَّ ) لبيان أن تلك الصفات لموصوف واحد وهم الملائكة .

والمنى : أقسم - سبحانه - بكل من الريح التي يرسلها لعباده عذاباً لهم أو رحمة بهم متتابعة ومتتالية كالعرف وهو ما يكون من شعر وريش على العنق من الفرس ونحوه ، وأقسم - كذلك - بالملائكة التي تنشر أجنحتها عند النزول بأمر الله أو تنشر رحمته وتفرق بين الحق الأبلج والباطل الزائف « عَذْرًا » أي : تلقى بالوحي على رسل الله لإزالة إشاعة المشيئين الذين : أخلصوا التوبة وأنابوا إلى ربهم ، وذلك بقبول الله لأعذارهم ، قال الراغب : عذرت فلاناً : أزلت نجاسة ذنبه بالعفر عنه ، كفولك : غفرت له ، أي : سترت ذنبه .

أو المراد أن الله يزيل عذرهم ويقطع حجبتهم التي قد يحتجون بها لدى الله كادعائهم أن الله لم يرسل لهم من يرشدنهم ويهديهم ، فأرسل إليهم الرسل وذلك على حد قوله : « رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ »<sup>(١)</sup> . ( أَوْ نُذَرًا ) أي : لإنذار المبطلين والعصاة وتخويفهم وترهيبهم .

( إِنَّمَا تَوَعَّلُونَ كَوَاقِعَ ) : هذا هو جواب القسم ، أي : إن الذي توعدون به على لسان الرسل من مجيء يوم القيامة وما فيه من نشر وحشر وحساب ثم إلى الجنة أو إلى نار هو واقع بكم ونازل عليكم لا محالة لأنه الحق .

(١) من الآية ١٦٥ من سورة الكهف .

( فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ④ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ⑤ وَإِذَا  
الْجِبَالُ نُسِفتْ ⑥ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِنتْ ⑦ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ⑧  
لِيَوْمِ الْفَصْلِ ⑨ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ⑩ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ  
لِّلْمُكَذِّبِينَ ⑪ )

### الكلمات :

- ( طُمِسَتْ ) : محقت ومحيت .  
( فُرِجَتْ ) : فتحت وشتت فكانت أبواباً .  
( نُسِفتْ ) : فرقتها الريح بسرعة .  
( أُقِنتْ ) : بلغت وانتهت إلى ميقاتها الذي كانت تنتظره ، وهو يوم القيامة .  
( أُجِّلَتْ ) : أخرت .  
( وَيَلَّ ) : هلك ، وقيل : هو وادى جهنم .

### التفسير

٨-١٥ - ( فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ . وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ . وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفتْ .  
وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِنتْ . لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ . لِيَوْمِ الْفَصْلِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ . وَيَلَّ  
لِّلْمُكَذِّبِينَ ) :

هذا بيان لأمارات يوم القيامة وعلامات عليه ، أى : إذا النجوم قد ذهب ضوءها  
ومحى نورها ، أو محقت ذواتها وانتشرت وانكسرت ، وإذا السماء فتحت وشتت وتصلحت  
فكانت أبواباً ، وإذا الجبال نسفت كما ينسف الحب بالنسف ، وذلك كقوله تعالى :  
« وَبُئِسَ الْجِبَالُ بِئْسَا » وقيل : إزالتها من مقامها وأماكنها بسرعة ، من : انتسفت الشيء :

إذا اختطفته ، وإذا الرسل بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره وهو يوم القيامة ، أو : وإذا الرسل عُيِّنَ وحُدِّدَ لها الوقت الذي تحضر فيه للشهادة على أئمتهم ، إذا حصل هذا ووقع ما سبق كان ذلك أمارة وعلامة على أن القيامة قد أطلت عليهم ونزلت بهم ، فهذه الأمور هي مقلعاتها وسابقتها .

( لَأَيُّ يَوْمٍ أَجَلْتُمْ ) الضمير في قوله : ( أَجَلْتُمْ ) راجع إلى ما جاءت به الرسل - عليهم السلام - أى : لم أخرت الأمور المتعلقة بالرسل من تعذيب الكفرة وتنعيم المؤمنين وما كانت الرسل تذكره وتحدث به من أمور الآخرة وأحوالها وأحوالها ؟ ويجوز أن المراد من الضمير ( أَجَلْتُمْ ) لما سبق من طمس النجوم وتشقق السماء ونسف الجبال وتآقبت الرسل . وهذه الآية الكريمة جاءت وسبقت على طريق الاستفهام الذى يفيد التعظيم والتعجيب من هول وشدة ذلك اليوم ( لَيَوْمِ الْفَصْلِ ) أى : أجلت هذه الأمور ليوم الفصل والقضاء بين الخلائق ، وذلك مثل قوله تعالى : ( إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ )<sup>(١)</sup>

( وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ ) : هذا تهويل وتعظيم آخر ، أى : وما أعلمك بيوم الفصل وشدته ومهابته وقوة وقعه على النفوس ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) : وهذا أيضاً تهويل ثالث لما يحدث في هذا اليوم ، أى : هلاك كبير وبوار عظيم للمكذبين بالتوحيد والجاحلين . للنبوة والمعاد ، وبكل ما ورد عن الأنبياء والرسل وأخبروا به .

وجاءت هذه الآية : ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) في السورة الكريمة عشر مرات ، ولعل سر تكرارها أنها تذكر في كل مرة متصلة بالجرم والذنب الذى جاءت للتحذير والتخويف منه والتهديد والوعيد عليه ، فيكون لها بذلك أكبر الأثر في الزجر والمنع ؛ لأن الذنب إذا قارنه عقابه واتصل به عذابه كان ذلك أكسد في الزجر وأقوى في الردع ، وأدعى إلى البعد والتشأن عنه .

( ١ ) الآية ٤٠ من سورة الدخان .

هذا والمهود في مثل هذا المقام أن تأتي كلمة ( ويل ) وما ياتلها منصوبة على أنها مبسر سادس فعله ، أى : ثاب عنه يقصد به النجاء ، كأن يقال مثلاً : ويلاً لهم ، أى : هلاكاً لهم ، ولكنه حذف به إلى الرفع على الابتداء . ويل « هلاك » لأن هلاكهم والنجاة ثابت لهم ودام عليهم لا يزالهم ولا يتجزأهم ؛ لأن الجملة الاسمية - كما هو معروف - كذلك هي الثبوت والقوام .

ومعلوم أن هذه الآية في كل مرة قد جاءت مهلدة ومنلدة من ذنب وجرم غير الذى جاءت به في أى من المواضع الأخرى .

وجاء في تفسير الإمام القرطبي عند تفسير هذه الآية : ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) ما نصه : وكرره في هذه السورة عند كل آية لمن كذب ، لأنه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم ، فإن لكل مكذب بشيء عذاباً سوى تكليبه بشيء آخر ، ورُبَّ شيء كُذِّبَ به هو أعظم جرماً من تكليبه بغيره لأنه أقيح في تكليبه وأعظم في الرد على الله ، فلئذا يقسم له من الويل على قدر ذلك وعلى قدر وفاقه وهو قوله : ( جَزَاءُ وَفَاقًا ) ١٨ .

وروى عن النبي ﷺ أنه قال : « عُرِضَتْ عَلَى جَهَنَّمَ فلم أرَ فيها وادياً أعظم من الويل » وعلى كل حال فمآل الكافرين الهوان والعذاب والشبور والهلاك .

( أَلَمْ نُهِكُمُ الْأَوَّلِينَ ١٦ ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ ١٧ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ١٨ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ١٩ )

الفرقات :

( أَلَمْ ) : هذا استفهام عن انتفاء إهلاك الله للمجرمين ، جاء على وجه الإنكار ، فلغاً إثبات الإهلاك وإيجابه ، فكان معناه : أهلكنا الأولين . وقال الراغب : ( لم ) نفيٌ للماضي وإن كان يدخل على الفصل المستقبل ، ويدخل عليه ألف الاستفهام للتقرير .  
( ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ ) أى : نلحق الآخرين بالأولين .

### التفسير

١٦- ١٩ - ( أَلَمْ نُهِكُمُ الْأَوَّلِينَ . ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ . كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ . وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) :

أى : قد أهلكنا الأولين السابقين جميعاً من كذبوا بالرسول ، مثل قوم نوح وهاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ، وإهلاكهم وتدميرهم أمر ثابت مقرر قد وقع وحصل .

(ثُمَّ نُنَجِّهِمُ الْآخِرِينَ) : هذا وعيد وزجر لأهل مكة ومن على شاكلتهم من المشركين والكافرين ، أى : سنفعل بكم مثل هذا النكال ، وننزل بكم نظير هذا العذاب إن بقيتم على ما أنتم عليه من الشرك والضلال ، فهذه هى سنتنا وطريقتنا فى عقاب كل من يجرم ويكفر : نأخذ بهلكة مثل إهلاكنا من سبق من المجرمين المكذبين ، وعلى هذا فالمراد من (الْأَوَّلِينَ) كل من كذب من الأمم السابقة ، والمراد من (الْآخِرِينَ) هم أهل مكة وأضرابهم .

وقيل المعنى : إننا أهلكنا الأولين من قوم نوح وعاد وثمود ، ثم فعلنا ذلك بالآخرين من أى يعلم ونهج نهجهم كقوم شعيب وقوم لوط وقوم موسى ، ومثل ذلك الفعل الباطش الشديد والعذاب الأليم نفعل بكل مجرمات جبار ، وعلى هذا الرأى الأخير يكون المقصود من (الْأَوَّلِينَ) أقواماً سبقوا بالكفر كقوم نوح وغيرهم ، وبالآخرين أقواماً سواهم من سلف من المجرمين كقوم شعيب ولوط ومن كان ينافرهم ، ويكون قوله تعالى : (كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ) قد جاء إنذاراً وتخويفاً من عاقبة الكفر وسوء أثره كى يرتدع وينزجر أهل الشرك والكفر بعد بعثته - ﷺ - ولأن كان مآلهم التدمير والهلاك ؛ لأن الله قد أهلك من أهلك لكونهم مجرمين ، فهذا الحكم عام فى جميع المجرمين ؛ لأن عموم العلة - وهى الإجرام - يقتضى عموم الحكم وهو العذاب .

(وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) أى : إن هؤلاء وإن أهلكوا وعذبوا فى الدنيا فلن يكون هذا هاية هوانهم وعذابهم ، فالمصيبة العظمى والطامة الكبرى معدة ومهيأة لهم تنتظرهم يوم القيامة .

( أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٤﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿٢٥﴾  
إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢٦﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ﴿٢٧﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ  
لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾ )

### الفرات :

( مَّاءٌ مَّهِينٌ ) : ماء ضعيف حقير وهو النطفة .  
( قَرَارٍ مَّكِينٍ ) : مكان حصين حريز وهو الرحم .  
( إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ) : إلى أن نصوره ونسويه ، أو إلى وقت الولادة .  
( فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ) : قدرنا ذلك وأحكمناه ، أو قدرنا على ذلك وعكنا منه .

### التفسير

٢٠ - ٢٤ - ( أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ) فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ • إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ •  
فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ • وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ) :

أى : خلقناكم من ماء حقير وهو النطفة المذرة ، وجعلنا هذه النطفة وثبتها في مكان  
حصين وهو رحم المرأة ، إلى أن يتم خلقه وتصويره وتسييته فينزل من ذلك الرحم في وقت  
معلوم وزمن مقدر وهو وقت الولادة ( فَقَدَرْنَا ) أى : قدرنا ذلك ودبرناه وأحكمناه فجاء  
بشراً سوياً ، أو تمكنا من ذلك وقدرنا عليه لأنه في قبضتنا وتحت سلطاننا وقهرنا  
( فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ) : فنعم المقدرين لذلك نحن ، أى : قدرنا هـى اللدح والثناء على الله منه  
- سبحانه - لأنه صاحب المن والفضل ، وهو مولى النعم والحكيم الخبير ، فليس أحد  
يدانيه في ذلك ، أو : فنعم القادرون على ذلك نحن إذ لا يقدر عليه أحد سوانا ، فإلينا يرجع  
الأمر كله . ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ) : بعد أن بين الله لهم عظيم إنعامه عليهم بخلقهم  
وتصويرهم في أحسن هيئة وأبدع صودة جاء تخويفهم بالويل والهلاك ، لأن النعمة إذا

جلّت وعظمت كانت جنائهم في حقه - تعالى - بالإنكار والتكذيب أقبح وأفحش - وكان العقاب على ذلك أشد وأقنع .

( أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا <sup>(٢٥)</sup> أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا <sup>(٢٦)</sup> وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً قُرَآتًا <sup>(٢٧)</sup> وَبَلَّيْزُومَيدَ لِلْمُكْذِبِينَ <sup>(٢٨)</sup> )

#### المرادات :

( كِفَاتًا . أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ) : ضامة وجامعة للأحياء على ظهورها . وللأموات في بطنها .  
( رَوَاسِيَ ) : ثوابت .  
( شَامِخَاتٍ ) : طوال .  
( مَاءً قُرَآتًا ) : عذبًا حلوا المذاق .

#### التفسير

٢٨-٢٥ - ( أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا . أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا . وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً قُرَآتًا . وَبَلَّيْزُومَيدَ لِلْمُكْذِبِينَ ) :

أى : قد جعلنا الأرض ضامة وجامعة لكم في حياتكم ؛ فذلها لتمشوا في مناكبها ونسيروا في جنباتها وطرقها . وتسكنوا في منازلها ودورها ، وجعلها أيضًا جامعة لسا تحتاجون إليه من أمر معاشكم . كما جعلها ضامة وكافئة للأموات يدفنون في جوفها . وجاء التنكير في قوله . ( أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ) للتفخيم والتكثير . أى : نضم ونكفت أحياء لا يعدون وأمواتًا لا يحصرون . كما أوجدنا وخلقنا في الأرض جبالًا ثوابت عاليات كى لا يحميد الأرض ولا تضطرب بكم ؛ تسلكوا فيها سبيلًا فجابيًا وطرقًا كثيرة . وذلك في أمن ويسر فضلًا عن

أن في الجبال بعد ذلك من الفوائد الجلية ما يعطف القلب ويغسل النظر إلى التفكير في مزيد فضل الله على الإنسان ، إذ أن هذه الجبال تنزل الأمطار عليها وترتطم بها السحب الزكامة ويحدث من ذلك السيول الجارفة التي تشق طريقها في الأرض وتتكون الأنهار العذبة فيسقى الله منها الإنسان والحيوان ، وينبت الزرع ويدور الفروع ، وتحيا الأرض بعد موتها ، وذلك مما يدعو إلى التبصر والاعتبار . وجاء قوله تعالى : ( وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا ) أي : عذباً سائفاً شرباً ، جاء كالآثر الطيب المبارك المترقب على تذكير الله لهم بنعمة خلق الجبال وإيجادها .

( وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) أي : عذاب شديد للمنكرين لهذه النعم التي لا يخفى نفعها ولا ينكر أثرها العظيم إلا كل مكذب جامد .

( أَنْطَلِقُوا إِنْ مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ٦٥ ) أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ٦٦ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْلَّهِبِ ٦٧ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ٦٨ كَأَنَّهُ جُمُلَتْ صَفْرٌ ٦٩ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٧٠ )

#### المفسرات :

( أَنْطَلِقُوا ) : سيروا واذهبوا .

( ظِلٌّ ) : دخان .

( لَا ظَلِيلٍ ) : غير مظلم من حر الشمس .

( وَلَا يُغْنِي مِنَ الْلَّهِبِ ) اللهب : ما يعلو على النار إذا اضطربت ، أي : لا يدفع من

لهب جهنم شيئاً .

( بِشَرَرٍ ) : جمع شررة ، وهو ما يتطاير من النار متبدداً في كل جهة .



( كَافِّرٌ ) : كالبناء العالى العظيم ، وقيل : غير ذلك .

( جَمَالَةٌ ) : جمع جمال ، وقيل : غير ذلك وسيأتى .

### التفسير

٢٩-٣١- ( انطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ • انطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعْبٍ • لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ ) :

أمر الله هؤلاء المكذبين - أمر إهانة وتوبيخ وتقريع - أن يذهبوا ويسيروا إلى ما كانوا يجعلون به وينكرونه من عذاب يوم القيامة ، أمرهم بذلك أولاً عاماً ولم يبين لهم فيه كنه العذاب ولا صفته ولا صورته ، ثم أمرهم - ثانياً - بقوله : ( انطَلِقُوا ) ، أى : اذهبوا لتلقى أول مراتب هذا العذاب ومنازله ، الذى وضحه - سبحانه - بقوله : ( إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعْبٍ ) أى : إلى الاستغلال بدخان جهنم الذى قد انقسم وتفرق - لعظمه وشلته - إلى ثلاث شعب ، شعبة وطائفة منه تكون من فوقهم ، وأخرى من تحتهم ، وثالثة تحيط بهم من كل جانب ، وذلك كقوله : « لَهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ ظِلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظِلٌّ »<sup>(١)</sup> ، وقوله : « يَوْمَ يَنْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ »<sup>(٢)</sup> ، أو شعبة على يمينهم ، وشعبة على يسارهم ، وشعبة ثالثة من فوقهم .

ويحتمل أن تكون تلك الشعب الثلاث للمنافقين ، وللكافرين ، وللعصاة من المؤمنين ، لكل فريق شعبة توافق وتناسب جرمه وذنبه ، فتظلم تلك الشعب حتى يفرغ من حسابهم ، أما المؤمنون فهم في هذا الوقت في ظل عرش الله .

( لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ ) : جاءت هذه الآية قاطعة لرجائهم ومخيبة لأمالهم من أن يكون في ذلك الظل راحة لهم ، إذ قد بين - سبحانه - أنه غير مظلل وغير مفيد ولا معد من يستظل به من حر الشمس ، ففى الأثر : إن الشمس تقرب يوم القيامة من رموس

(١) من الآية : ١٦ من سورة الزمر .

(٢) من الآية : ٥٥ من سورة النكوت .

الخلائي . وليس عليهم يومئذ لباس ولا كفان فتلفحهم الشمس وتسفعهم<sup>(١)</sup> ، وتأخذ بأنفاسهم . ويمتد ذلك اليوم ، ثم ينجي الله برحمته من يشاء إلى ظلٍّ من ظله ، فهناك يقولون : فمَنَّ الله علينا ووفّانا عذاب السموم . ويقال للمكلبين : انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون من عذاب الله وعقابه : كذلك لا يدفع عنهم هذا الظل لهب النار ، وقيل : لا يحول بينهم وبين العطش<sup>(٢)</sup> الذي تنالهم شدته وإنما سمي ما هم فيه ظلاً على طريق التهكم بهم والسخرية منهم .

٣٢ - ( إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَاقْتَصِرِ ) :

أى : إن النار ترى وتذف بشر - وهو ما يتطاير من النار متبديداً في كل جهة - كل شررة منه في عظمها كالقصر . وهو البناء العالى العظيم ، أو الحصن المتيع - وقيل : المراد من القصر : جمع قصرة ، وهى الحطب الجزل الغليظ ، أو هو أصول النخل والشجر العظام وأياً ما كان الأمر فيها النار التى وقودها الناس والحجارة التى تكاد ينفصل بعضها عن بعض من شدة غضبها على الكفار « تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ »<sup>(٣)</sup> .

٣٣ - ( كَأَنَّهُ جِمَالَةٌ صُفْرٌ ) :

الجمالة : جمع جمل . لحقت به التاء لتأنيث الجمع . أو أن جمالة : جمع جمال ، وجمال : جمع جمل ، فيكون من قبيل جمع الجمع .

وإذا كانت الشررة مثل القصر الضخم أو الحصن العالى العظيم أو كأصول الشجر العظام فكيف يكون حال النار التى ترى بذلك ؟ أعاذنا الله منها .

وشبه الشر - أولاً - بالقصر لعظمه وضخامته ، ثم شبه - ثانياً - فى اللون والكترة والتتابع وسرعة الحركة بالجمالات الصفر ، أى : السود التى تضرب إلى الصفرة ، قال

(١) الكفان : وقاء كل شيء . ولحمت النار بحرما : أحرقت . وسفع السموم وجهه : لكمة لهما يسيرا .

(٢) قال قطرب : الهب هنا : العطش . يقال : هب ليا ورجل لبيان ؟ وامرأة لحي .

(٣) من الآية : ٨ من سورة الملك .

القراء : لا ترى أسود من الإبل إلا وهو مشوب بصفرة ، والشر إذا تطاير لسطط وفيه بقية من لون النار كان أشبه بالجميل الأسود الذي يشوبه شيء من الصفرة . وقال الإمام الفخر الرازي : وزعم بعض العلماء أن المراد هو الصفرة لا السواد ، لأن الشر إنما يسمى شرراً ما دام يكون ناراً ، وفي كان ناراً كان أصفر ، وإنما يصير أسود إذا انطفأ ، وهناك لا يسمى شرراً ، وهذا القول عندى هو الصواب . اهـ .

٣٤ - ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) :

أى : غزى وهوان وعذاب لهؤلاء الذين ينكرون ويجحدون هذا الوعيد أو يسخرون منه .

( هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ۝ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ۝ )  
( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ )

المفسرات :

( لَا يَنْطِقُونَ ) : لا يتكلمون ولا ينطقون بشيء ينفعهم .

( فَيَعْتَذِرُونَ ) : فليس لهم عذر يحتذرون به ويحتجون .

### التفسير

٣٥ - ( هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ) :

الإشارة في قوله : ( هَذَا يَوْمٌ ) إلى وقت دخولهم النار ، أو مشاهدتهم لها ، أى : هذا يوم لا يتكلمون فيه بشيء وذلك لعظم دعتهم وفرط خيرتهم واضطرابهم ، ولا ينال أن لهم نطقاً وكلاماً في موطن وموضع آخر ، لأن يوم القيامة طويل ، له موابيت ، ففى بعضها ينطقون وفى بعضها لا ينطقون ، أو أنهم لا ينطقون بشيء ينفعهم ، فجعل نطقهم كلاتفق قال الحسن : لا ينطقون بحجة وإن كانوا ينطقون .

٣٦- (وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ) :

أى : أنهم لا يؤذن لهم في العذر والتنصل مما أتوا به من جرائم وقبائح (فَيَعْتَدِرُونَ) وهم أيضاً لم يعتذروا ؛ وكونهم لم يعتذروا ليس راجعاً إلى عدم الإذن لهم في الاعتذار ، ولكنه راجع إلى عدم العذر في نفسه ، أى أنه لا عذر لديهم يعتذرون ويحتجون به ، ويستندون إليه . وقال الزمخشري : (فَيَعْتَدِرُونَ) حطف على (يُؤْذَنُ) منخرط في سلك النفي : أى : أن النفي يشملهما وينصب عليهما معاً .

٣٧- (وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) :

أى : هوان لهم ، وعزى يلحقهم من انقطاع عذرهم وافتضاح أمرهم على رموس الأشهاد يوم القيامة ، بالإضافة إلى رؤيتهم المؤمنين الذين كانوا يسخرون منهم في الدنيا ، وقد فازوا بالثواب العظيم من رب العالمين ، أما هم فقد هانوا بالنكال والدلل بمشاهدتهم النار وأهوالها التي هي مثواهم وبئس المصير .

(هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ ﴿٣٩﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾)

المفردات :

(وَالْأَوَّلِينَ) : السابقين لكم .

(كَيْدٌ) : حيلة ومكر تمكرون به .

### التفسير

٣٨- (هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ) :

أى : هذا يوم يفصل الله فيه بين المخلوق ، فيتبين الحق من البطل ، ويفصل بين الرسل وأممهم ، كيلاً يكون لأحد حجة .

(جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ) أى : جمع الذين كذبوا محمداً والذين كذبوا النبيين من قبله .

٣٩- ( فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ) :

هذا تهديد شديد ووعيد أكيد ، أى : فإن قدرتم على الكيد والمكر والخداع والتلبيس فافعلوا ، وأنتى لكم ذلك ؛ فإن الحيل والمخادعة فى هذا اليوم قد انقطعت وأصبحت غير ممكنة أو فإن تمكنتم من أن تتخلصوا من قبضى وتنجوا من حكمى فافعلوا ، ولكنكم لا تقدرون ، وذلك كقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْإِنسِ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَغْلَبْتُمْ أَنْ تَنْفُلُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُلُوا لَا تَنْفُلُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ »<sup>(١)</sup> ، وقوله - سبحانه - فى الحديث القدسى : « يَا عِبَادِ إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا نَقْمِي فَتَنْفَعُونِي ، وَلَنْ تَبْلُغُوا عُرَى فَتَضُرُّونِي » . فخطاب الله لهم فى هذه الحالة نهاية فى تخجيلهم وتفريغهم وتوبيخهم ؛ لذا جاء عقبيه قوله تعالى :

٤٠- ( وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) :

أى : هوان وإيلام لهم ، لأن التوبيخ لهم فى هذا الموطن ضرب ولون من ألوان العذاب

( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّلٍ وَعُيُونٍ<sup>(١١)</sup> وَقَوَائِكَ مِمَّا يَشْتَهُونَ<sup>(١٢)</sup> )  
كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ<sup>(١٣)</sup> إِنَّا كَذَّاكَ تَجْزَى  
الْمُحْسِنِينَ<sup>(١٤)</sup> وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ<sup>(١٥)</sup> )

#### المفردات :

( مِمَّا يَشْتَهُونَ ) : مما يطمنون .

( هَنِيئًا ) : لا يشوبه سقم ولا تنغيص .

#### التفسير

بعد أن أبان - سبحانه - ما ينتظر الكفار والعصاة من بعثهم ودفنهم ( إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ . لَا ظُلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَبِّ ... ) ( إلخ ما جاء فى تهديدهم ووعيدهم ، أخير

- جل شأنه - بما يصير إليه المتقون وينعمون به ، فبين أنه - سبحانه - قد أعدّ هيباً لهم أنواعاً من نعمه فقال :

٤١، ٤٢ - ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ • وَقَوَاقِرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ) :

كانه قيل : ظلال الكافرين ما كانت ظليلاً ، وما كانت مغنية لهم عن اللهب والعطش أما المتقون فظلالهم ظليلاً ؛ لأنهم في ظلال الأشجار وظلال القصور في الجنة وفيها عيون عذبة مغنية لهم من العطش ، ومائدة وحاجزة بينهم وبين اللهب ، ومعهم القواكير التي يشتهونها ويتمنونها .

٤٣ - ( كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ) :

أمرهم - جل شأنه - أمر تكريم وإعزاز فقال لهم : ( كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ) أى : كلوا أكلاً ، واشربوا شرباً خالص اللذة لا يشوبه سقم ولا تنقيص وذلك جزاء عملكم الحسن وطاعتكم لله في الدنيا دار التكليف ، وفي هذا من إدخال السرور والرضا على نفوس المؤمنين ، وفيه ما فيه من التبكيت والتحسير للمكذبين ؛ لأنه يذكرهم بما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا أنهم لو كانوا من المتقين المحسنين لفازوا وظفروا بمثل تلك الخيرات ، ونالوا عظيم الدرجات ، ولكنهم كانوا في سخط الله وغيظه وعظيم عذابه ؛ بسبب كفرهم وتكذيبهم .

٤٤ - ( إِنَّا كَذَّلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ) :

أى : مثل هذا الجزاء الحسن العظيم نكافئ ونجزى المحسنين لا بخس ولا نقص . والمحسنون : هم الذين أحسنوا في تصديقهم بمحمد - ﷺ - وأحسنوا في أعمالهم في الدنيا .

٤٥ - ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) :

أى : نكال وعزى على الكافرين حيث يرون السعادة للمؤمنين ، أما هم ففي العذاب خالدون .

( كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ٤٦ ) وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ

لِلْمُكَذِّبِينَ ٤٧ )

## المفردات :

( مُجْرِمُونَ ) : كافرون أو عاصون .

## التفسير

٤٦ - ( كُلُوا وَتَمَتُّوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ ) :

أى : الويل ثابت لهم فى حال ما يقال لهم ذلك يوم القيامة ، تذكيراً لما كان يقال لهم فى الدنيا وتحسيراً وتحسيراً لهم ، وهم جديرون أن يخاطبوا بذلك حيث تركوا الحظ الوفير ، والنصيب الجليل الكثير الدائم ، إلى القليل الحقيق ، والنزر اليسير ، وآثروه وهو الزائل الفانى على الدائم الباقى ، و ( المجرمون ) هم الكافرون ، وقيل : كل مكسب فعلاً يضره فى الآخرة من الشرك والمعاصى ، وفيه دلالة على أن كل مجرم نهايته تمتع أيام قليلة ثم يلقى عذاب وهلاك أبداً .

٤٧ - ( وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) :

أى : هلاك لهم يوم القيامة بسبب أكلهم وتمتعهم فى الدنيا بطعام وشهوات ذهبت لذاتها ، ويدوقون الآن حسراتها وشذائدها .

( وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ٤٨ ) وَيَلْ يَوْمَئِذٍ  
لِلْمُكَذِّبِينَ ٤٩ قَبَائِلٌ حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ٥٠ )

## المفردات :

( ارْكَعُوا ) : صلوا ، وقيل : غير ذلك .

## التفسير

٤٨ - ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ) :

أى : وإذا قيل لهؤلاء المشركين : أطيعوا الله واخشعوا وتواضعوا له - عز وجل - وذلك بقبول وحيه - تعالى - واتباع دينه ، وارفضوا الاستكبار وحمية الجاهلية ، لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ، ويصرون على ما هم عليه من التولى والإعراض والاستكبار ، وهذه حكاية

حماً كانوا عليه في الدنيا يذكرون بها في الآخرة ؛ ليشند ندمهم وتزيد حسرتهم وألمهم ، وقيل : وإذا قيل لهم : صلوا لا يصلون ، إذ المراد من الركوع هو الصلاة ؛ لأنه من أهم أركانها ، ويطلق عليها - كثيراً - في لسان الشرع .

روى عن مقاتل : أن الآية نزلت في ثقيف ، فقالوا للرسول ﷺ : حط عنا الصلاة فإننا لانحني ، فيها مسبة علينا ، فقال - عليه الصلاة والسلام - : « لَا خَيْرَ فِي جِبْنِ نَهْسٍ فِيهِ رُكُوعٌ وَلَا سَجُودٌ » ، وعن ابن عباس أنه قال : هذا يوم القيامة يدعون إلى السجود فلا يستطيعون السجود من أجل أنهم لم يكونوا يسجدون في الدنيا .

ويذكر أن الإمام مالكاً - رحمه الله - دخل المسجد بعد صلاة العصر - وهو من لا يرى الركوع بعد العصر - فجلس ولم يركع ، فقال له صبي : يا شيخ قم فاركع ، فقام فركع ولم يحتاجه بما يراه مذهباً ، فقيل له في ذلك ، فقال : خشيت أن أكون من الذين ( إذا قيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ) .

٤٩ - ( وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ) :

أى : ويل وثبور لمن يكذب هؤلاء الأنبياء الذين يرسلونهم إلى ما يجمع لهم من خيرات الدنيا والآخرة .

٥٠ - ( قَبَائِلُ حَالِيَةٍ بَعَثَهُ يَوْمِنَا ) :

أى : إن لم يصدقوا هذا القرآن العظيم الذى جاء بلغتهم وتحداهم أن يأتيوا بسورة من مثله فعجزوا ، ثم هاجهم وأثارهم بقوله : « قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً »<sup>(١)</sup> ولكنهم أصابهم العى والحصر ، وعصمهم وشملهم العجز ، أى : إن لم يصدقوا ويؤمنوا بهذه الدلائل اللطيفة مع تجلياتها ووضوحها فبأى شئ يصدقون ويدعون له بعد ذلك ١٩ إنه العى في أبصارهم ، والرأى والطمس على قلوبهم ، والجحد والحسد في نفوسهم ، وصدق الله العظيم : « فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيِّنَاتٍ اللَّهُ يَجْعَلُوهَا<sup>(٢)</sup> » .

والله أعلم .



طبع بالمطبعة العامة لشؤون المطابع الأميرية

وليس مجلس الإدارة

رمزى السيد شعبان

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧٩/١٩٩٠

المطبعة العامة لشؤون المطابع الأميرية

١٤٠٨ — ١٩٩٠ — ٢٥٠٤





6  
Bibliotheca Alexandrina



0402855

50